

# ضوء الشموع في أحاديث الزكاة والبيوع

الدكتور

**حامد أحمد حماد**

كلية الدراسات الإسلامية والعربية  
للبنات - الإسكندرية - جامعة الأزهر

**مكتبة بسملة**

ت : ٣٢٣٣٤٤٤







# ضوء الشموع

الأستاذ الدكتور  
حامد أحمد حماد  
جامعة الأزهر الأسكندرية

في

## أحاديث الزكاة والبيوع

الدكتور

حامد أحمد حماد

كلية الدراسات الإسلامية والعربية  
البيات - الإسكندرية - جامعة الأزهر

مكتبة بسمل

الإسكندرية ت. ٢٢٢١١١







بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين.

صدق الله العظيم

البينة : ٥







## المقدمة

الحمد لله الذي رضي لنا الإسلام ديناً وشرفه وعظمه وطهره  
وكرمه وأنارته وأظهره وأعزه ولم يقبل غيره وكتب الرضوان والسعادة  
والمثمرة والرحمة لمن دخل فيه. وكتب على من خالفه وابتغي غير سبيله  
الحسرة فمن يبتغ غير الإسلام ديناً قلن يقبل منه وهو في  
الآخرة من الخاسرين<sup>(١)</sup>.

وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن سيدنا محمداً  
عبده ورسوله اجتباه من أفضل العرب وأشرفها وأعرقها حسباً وأكرمها نسباً  
ليكون أمياً على وحسيه مبيناً لكتابه خاتماً لأنبيائه ورسله ولتقوم به الحجة  
على هذه الأمة إلي يوم الدين.

فأرسله بالحق بشيراً ونذيراً وداعياً إلى الله بأذنه وسراجاً منيراً.  
فصدع بأمر ربه وبلغ الرسالة وأدى الأمانة وأمر بالخير وحذر من الشر  
وهدي من الضلالة وأدى فرائض الدين وأنجح معالمه وبين شرائعه  
وأوضح سنته ونصح لأئمة وجاهد في سبيل الله حق جهاده حتى أتاه  
اليقين فصلى الله وسلم وبارك على نبينا محمد صلاة دائمة بدوام ذكر  
الله. كلما ذكره الذاكرون وغفل عن ذكره الغافلون.

---

(١) سورة آل عمران ٨٥.



ورضى الله عن أصحابه الكرام أئمة الدين ونجوم المهتدين ورجوم  
المعتدين، الذين سلكوا سبيله وساروا على طريقه وابتغوا طريقته وقفوا  
آثاره **(أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون)** <sup>(١)</sup>.

وبعد،،،،،

فهذه دراسات حديثة في طائفة من هدى النبوة في الزكاة وهي  
العبادة المالية والتي وقف الإسلام بها في مشكلة المسلمين المالية عند  
الحد الوسط - شأنه في كل شرائعه فالزكاة والبيوع والتجارات وغيرها  
تشريع يحفظ للفرد استقلاله وحرية في العمل والكسب ويحفظ للمجتمع  
المسلم حقه على الفرد في المعونة والتضامن والمعيشة الآمنة.

وقد راعيت في شرح بعض الأحاديث المختارة أن تكون العبارة  
سهلة مع التحليل وتتبع أقوال العلماء من المحدثين والفقهاء الأعلام في  
شرحهم للأحاديث وعلقت على بعضها ورجحت ما رأيته راجحاً على غيره  
وخرجت جميع الأحاديث التي ذكرتها بتوفيق من الله سبحانه وتعالى.

وهو جهد المقل فإن كان صواباً فمن الله سبحانه وتعالى وأحمد  
الله على توفيقه وإن كان خطأ فمن نفسي وما أردت إلا الخير.

**(وما توفيق إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب)...**

وأسأل الله العلي الكبير أن يجعل عملي خالصاً لوجهه الكريم وصلي  
الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم.

د/ حامد أحمد حماد

---

(١) سورة البقرة من الآية ٥.



- تعريف الزكاة.
- الإسلام ونظركه للثروة.
- الزكاة من الأمة وإليها.
- شروط وجوب الزكاة.







## تعريف الزكاة ونظرة الإسلام للثروة:

الزكاة: من أركان الإسلام الخمس - وهي الركن الثالث بعد الشهادتين والصلاة والزكاة في الأصل: الزكوة - كالصدقة على وزن فتلة - تحركت الواو وأنفتح ما قبلها فقبلت ألفاً. فأصبحت الزكاة. وهي من الأسماء المشتركة بين الجزء المخرج وبين الفعل. فتطلق على العين وهي جزء المال المزكي به "زكاة" وتطلق أيضاً على المعنى وهو التزكية "زكاة". فالزكاة طهر للأموال وزكاة الفطر طهرة للأبدان<sup>(١)</sup>.

والزكاة لها معان كثيرة منها:

١ - النماء والبركة والزيادة (يمدق الله الربا ويورب الصدقات)

(٢)

٢ - الطهارة والمراد بها هنا الطهارة من الذنوب أي أن الله يغفر لصاحبها ويرحمه.

... وأيضاً طهارة صاحبها من البخل والشح (خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها)<sup>(٣)</sup>.

٣ - الثناء والمدح (فلا تزكوا أنفسكم هو أعلم بمن اتقى)

(٤)

---

(١) لسان العرب لابن منظور "بتصرف" ٣٦/٢.

(٢) سورة البقرة / ٢٢٦.

(٣) سورة التوبة / من الآية ١٠٣.

(٤) سورة النجم من الآية / ٣٢.



قال بن الأثير: أصل الزكاة في اللغة الطهارة والنماء والبركة والمدح وكل ذلك قد أستعمل في القرآن الكريم والحديث<sup>(١)</sup>.

وقال بن قتيبة: الزكاة من الزكاه والنماء والزيادة وسميت بذلك لأنها تثمر المال وتنميه. يقال: زكا الزرع يزكو زكاه إذا كثر ريعه وزكت النفقة إذا بورك فيها<sup>(٢)</sup>.

والزكاة شرعاً: إعطاء جزء من النصاب إلي فقير ونحوه غير متصف بمانع شرعي يمنع من الصرف إليه<sup>(٣)</sup>.

وقيل: هي تملك مال مخصوص لمستحقه بشرائط مخصوصة.

وقيل أيضاً في تعريفها شرعاً: إعطاء جزء من النصاب الحولي إلي فقير غير هاشمي ولا مطلبى.

قال الإمام النووي: وسميت في الشرع زكاة لوجود المعنى الغوي فيها- وقيل لأنها تركي صاحبها وتشهد بصحة إيمانه كما سبق في قوله ﷺ: "والصدقة برهان". قالوا وسميت صدقة لأنها دليل لتصديق صاحبها وصحة إيمانه بظاهره وباطنه<sup>(٤)</sup>.

---

(١) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير ٢٠٢/١.

(٢) المغلي لابن قدامة ٥٢٢/٢.

(٣) نيل الأوطار الشوكاني ١٢٠/٤.

(٤) المصدر السابق ١٦٩/٤.



ووجوب الزكاة أمر مقطوع به في الشرع وهي الركن الثالث من أركان الإسلام وقد اختلفت في الوقت الذي فرضت فيه والراجح أنها فرضت في السنة الثانية من الهجرة<sup>(١)</sup>.

وقد أجمعت الأمة على وجوبها على من ملك النصاب وحال عليه الحول. وأتفق الصحابة رضوان الله عليهم على قتال مانعيها. حتى قال الخليفة الأول لرسول الله ﷺ - أبو بكر الصديق - "والله لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة فإن الزكاة حق المال والله لو منعوني عناقاً كانوا يؤدونه إلى رسول الله ﷺ لقاتلتهم على منعه. قال عمر فوالله ما هو إلا أن رأيت الله قد شرح صدر أبي بكر للقتال فعرفت أنه الحق.

قال ابن قدامة في المغني: فمن أنكر وجوبها جهلاء به وكان ممن يجهل ذلك إما لحدائثة عهده بالإسلام - أو لأنه نشأ ببادية نائية عن الأمصار - عرّف وجوبها ولا يحكم بكفره لأنه معدوم - وإن كان مسلماً ناشئاً ببلاد الإسلام عرف وجوبها ولا يحكم بكفره لأنه معدوم - وإن كان مسلماً ناشئاً ببلاد الإسلام بين أهل العلم فهو مرتد. وتجري عليه أحكام المرتدين ويستتاب ثلاثاً فإن تاب وإلا قتل لأن أدلة وجوب الزكاة ظاهرة

---

(١) اختلف في الوقت الذي فرضت فيه الزكاة فالأكثر أنه بعد الهجرة. وقال ابن خزيمة: إنها فرضت قبل الهجرة. ومن قال بعد الهجرة اختلفوا في الوقت فقال النووي: إن ذلك كان في السنة الثانية من الهجرة. وقال ابن الأثير: في السنة. قال في الفتح - وفيه نظر لأنها ذكرت في حديث ضمام بن ثعلبة وفي حديث وفد عبد القيس وغير ذلك والتفصيل في فتح الباري - وكلام الحافظ بن حجر في أوائل كتاب الزكاة. لمن أورد الرجوع إليه.



في الكتاب والسنة وإجماع الأمة. فلا تكاد تخفي على أحد ممن هذه حاله. فإن جردها فلا يكون إلا لتدبيره الكتاب والسنة وكفر بهما.

وان منعها معتقداً وجوبها وقدر الإمام على أخذها منه أخذها وهنزة ولم يأخذ زيادة عليها في قول أكثر أهل العلم منهم أبو حنيفة ومالك والشافعي وأصحابهم.

فأما إن كان مانع الزكاة خارجاً عن قبضة الإمام قاتله لأن الصحابة رضي الله عنهم قاتلوا مانعها<sup>(١)</sup>.

### الزكاة من الأمة وإليها:

لو نظرنا إلى الثروة بمعناها العام نجدها عرضاً من أعراض الحياة ووسيلة من وسائل تسييرها. فالإسلام لم يذم المال ولم يمدحه المدح الذي يضعه في مرتبة المحمودات فهو مجرد وسيلة إن استخدمت في الخير فهي الخير وإن استخدمت في الشر فهي الشر - والمال ليس له قيمة ذاتية - ولكن قيمة المال فيما ينتجه ويخرجه فإن أنتج الخير جاء بالخير إلى صاحبه وإن أنتج الشر أعقب صاحبه الشر.

قال تعالى: **فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَعَهُ لِيُصْرِيَ. وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَى وَكَذَبَ بِالْحُسْنَى فَسَنِيَعَهُ لِيُصْرِيَ وَمَا يَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى** <sup>(٢)</sup>.

(١) المفتي لابن قدامة ٥٧٣/٢.

(٢) سورة الليل ٥-١١.



والإسلام يلفت نظر الإسلام إلى أن المال سلاح ذو حدين حتى  
يكون الإنسان يقظاً ويتحج به بماله إلى الخير. قال تعالى: (كَلَّا إِنَّ الْإِنْسَانَ  
لِيطْغِي أَنْ رَأَاهُ اسْتَغْنَى) (١). وقال تعالى: (لَذِينَ لِلنَّاسِ حُبُّ  
الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ  
وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمَسْمُومَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ  
الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ) (٢).

والزكاة تشريع يحفظ للأمة حقها على الفرد في المعونة والتضامن  
ويحفظ للفرد استقلاله وحرية في العمل والكسب. وبذلك يظهر نور المبدأ  
الإسلامي في شموله وهو تحميل الفرد من حقوق الجماعة وتحميل  
الجماعة من حقوق الفرد. ومن هنا كانت وصية الرسول ﷺ لمعاذ بن جبل  
حينما بعثه والياً على اليمن فقال:

"إنك تأتي قوماً أهل كتاب فأدعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأن  
محمداً رسول الله فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله قد فرض عليهم  
خمس صلوات في اليوم والليلة فإن هم أطاعوك لذلك فأعلمهم أن الله قد  
فرض عليهم صدقة تؤخذ من أغنيائهم فترد على فقرائهم فإن هم أطاعوك  
لذلك فإياك وكرائم أموالهم. واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله  
حجاب" (٣).

---

(١) سورة العلق / ٦-٧.

(٢) سورة آل عمران / ١٤.

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ك الزكاة / باب أخذ الصدقة من الأغنياء ٣ / ٣٥٧ وأخرجه

مسلم في صحيحه ك الإيمان / باب الدماء التي الشهادتين ١ / ٥٠ وكذلك أخرجه البخاري

في ك الإيمان / باب فإن تأنوا وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة ١ / ٨٢.



وهذا في نظر الإسلام ليس إلا صرف بعض أموال أمة في ممثلة في أغنيائها إلى الأمة نفسها ممثلة في فقرائها.

وبعبارة أخرى ليس ذلك إلا نقل بعض مالها من إحدى يديها وهي اليد المشرفة التي استخلفها الله على حفظه وتنميته والتصرف فيه وهي بالأغنياء إلى اليد الأخرى وهي اليد العاملة الكادحة التي لا يفي عملها بحاجتها أو التي عجزت عن العمل وجعل رزقها فيه ومنه وهي يد الفقراء<sup>(١)</sup>.

قال القاضي عياض: إنه ظهر من حسن ترتيب الشريعة التدرج في المأخوذ من المال الذي يزكي بالجزء على حساب التعب فيه فأعي ما يؤخذ الخمس بما وجد من أموال الجاهلية ولا تعب في ذلك. ثم ما فيه التعب من طرف واحد يؤخذ فيه نصف الخمس وهو العشر فيما سقت السماء والعيون. وفيما سقي بالنضح فكان التعب في الطرفين يؤخذ فيه ربع الخمس وهو نصف العشر. وما فيه التعب في جميع الأحوال كالعين يؤخذ فيه ثمن ذلك وهو ربع العشر فالمأخوذ إذن الخمس ونصفه وربعه وثمانه".

---

(١) الإسلام عقيدة وشريعة - للمرحوم الإمام الأكبر الشيخ / محمود شلتوت ١ / ٩٤.



## شروط وجوب الزكاة:

تجب الزكاة بالإجماع للنصوص الواردة في الكتاب والسنة وهي كثيرة جداً فقد ذكرت الزكاة في القرآن الكريم في أكثر من ثمانين موضعاً.

والزكاة لها ركن وسبب وشرط وحكم وحكمة وهي بإيجاز:

١- الركن: جعلها الله سبحانه وتعالى بالإخلاص.

٢- السبب: المال.

٣- الشرط: نوعان شرط السبب وهو ملك النصاب. وشرط من يجب عليه وهو الإسلام والبلوغ والعقل والحرية.

٤- الحكم: سقوط الواجب في الدنيا وحصول الثواب في الآخرة.

٥- الحكمة: كثيرة: منها التطهير من أدناس الذنوب والبخل ومنها ارتفاع الدرجة والقربة. ومنها الإحسان إلي المحتاجين. ومنها استرقاق الأحرار فإن الإنسان عبيد الإحسان<sup>(١)</sup>.

---

(١) عمدة القاري ٢٢٢/٨ بتصرف.







سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن  
الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة.  
وبيان النبي صلى الله عليه وسلم.







**[١]** رَوَى الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ بَارِزًا يَوْمًا لِلنَّاسِ. فَأَتَاهُ رَجُلٌ فَقَالَ: مَا الْإِيمَانُ؟ قَالَ: الْإِيمَانُ أَنْ تَوَظَّنَ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَبِلِقَائِهِ وَرَسُولِهِ وَتَوَظَّنَ بِالْبَعْثِ قَالَ: مَا الْإِسْلَامُ؟ قَالَ: الْإِسْلَامُ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا تَشْرِكَ بِهِ. وَتَقِمْ الصَّلَاةَ. وَتُؤَدِيَ الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَتَصُومَ رَمَضَانَ. قَالَ: مَا الْإِحْسَانُ؟ قَالَ: أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ تَرَاهُ فَإِنْ لَمْ تَكُنْ تَرَاهُ فَإِنَّهُ يَرَاكَ. قَالَ: مَتَى السَّاعَةُ؟ قَالَ: مَا الْمَسْنُولُ عَنِّيَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ: وَسَأُخْبِرُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا: إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَّةُ رَبِّهَا وَإِذَا تَطَاوَلَ رِعَاةُ الْإِبْلِ الْبُغْهَمِ فِي الْبَيْنَانِ. فِي خَمْسٍ لَا يَعْلَمُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ - ثُمَّ تَلَا النَّبِيُّ ﷺ «إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ» الْآيَةَ - ثُمَّ أَدْبَرَ. فَقَالَ رُدُّوهُ. فَلَمْ يَرَوْا شَيْئًا. فَقَالَ: هَذَا جِبْرِيلُ جَاءَ يَعْلِمُ النَّاسَ دِينَهُمْ. قَالَ أَبُو عَبْدِ اللَّهِ: كَعَلَّ ذَلِكَ كُلَّهُ مِنَ الْإِيمَانِ (١).

(١) رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ فِي صَحِيحِهِ كَ الْإِيمَانِ / بَابُ سُؤَالِ جِبْرِيلَ عَنِ الْإِيمَانِ وَالْإِسْلَامِ ١ / ١٤٠ ط دار الريان للتراث.

ورواه مسلم في صحيحه كَ الْإِيمَانِ / بَابُ أَمَارَاتِ السَّاعَةِ ١ / ١٥٨ ط دار الكتب العلمية بيروت.

ورواه أبو داود في سننه كَ السَّنة / بَابُ فِي الْقَدْرِ ٤ / ٢٢٢ - ٢٢٣ ط دار الحديث.

ورواه الترمذي في سننه كَ الْإِيمَانِ / بَابُ مَا جَاءَ فِي وَصْفِ جِبْرِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ الْإِيمَانُ وَالْإِسْلَامُ ٥ / ٨ ط دار الحديث.

ورواه النسائي في سننه كَ الْإِيمَانِ وَشُرَائِعِهِ / بَابُ نَعْتِ الْإِسْلَامِ ٨ / ٩٧ - ١٠١ ط دار الكتاب العربي - شرح السيوطي.

ورواه ابن ماجه في سننه في المقدمة / بَابُ الْإِيمَانِ ١ / ٢٤ ط دار الحديث - بتحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.



**٢** وروي مسلم في صحيحه عن عبد الله بن عمر عن أبيه عمر بن الخطاب قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يُرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال يا محمد أخبرني عن الإسلام فقال رسول الله ﷺ: الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً. قال: صدقت. قال فحجبنا له يسأله ويصدقّه. قال فأخبرني عن الإيمان. قال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره. قال: صدقت. قال: فأخبرني عن الإحسان. قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك. قال فأخبرني عن أمارتها قال أن تلد الأمة ربّتها وأن تري الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطالون في البنيان. قال ثم أنطلق فلبثت ملياً ثم قال لي: يا عمر أتدري من السائل؟ قلت: الله ورسوله أعلم. قال: فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم.

**٣** وروي أبو داود في سننه عن عبد الله بن عمر قال: حدثني عمر بن الخطاب قال: بينما نحن عند رسول الله ﷺ إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يُرى عليه أثر السفر ولا نعرفه حتى جلس إلى النبي ﷺ فأسند ركبتيه إلى ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه وقال: يا محمد أخبرني عن الإسلام. فقال رسول الله ﷺ: "الإسلام أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً" قال: صدقت. قال: فحجبنا له



يسأله ويصدقّه قال: فأخبرني عن الإيمان. قال "أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وتؤمن بالقدر خيره وشره" قال: صدقت. قال: فأخبرني عن الإحسان. قال "أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك" قال: فأخبرني عن الساعة. قال "ما المسئول عنها بأعلم من السائل" قال: فأخبرني عن أماراتها. قال "أن تلد الأمة ربّتها وأن يري الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطالون في البنيان" قال: ثم أنطلق. فلبثت ثلاثاً ثم قال "يا عمر هل تدري من السائل؟" قلت: الله ورسوله أعلم قال "فإنه جبريل أتاكم يعلمكم دينكم."

**٤** وروي الترمذي في سننه عن عبد الله بن عمر قال: قال عمر بن الخطاب: كنا عند رسول الله ﷺ فجاء رجب شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يُرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى أتى النبي ﷺ فألّزق ركبته بركبته ثم قال: يا محمد ما الإيمان؟ قال: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر خيره وشره. قال: فما الإسلام؟ قال: شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً عبده ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وحج البيت وصوم رمضان. قال: فما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإنك إن لم تكن تراه فإنه يراك. قلنا: في كل ذلك صدقت. قال فتعجبنا منه يسأله ويصدقّه. قال: فمتى الساعة؟ قال: فما المسئول عنها بأعلم من السائل. قال: فما أماراتها؟ قال: أن تلد الأمة ربّتها وأن تري الحفاة العراة العالة أصحاب الشاء يتطاولون في البنيان. قال عمر: فلقيني النبي ﷺ بعد ذلك ثلاث فقال: يا عمر هل تدري من السائل؟ ذاك جبريل أتاكم يعلمكم معالم دينكم.



**٥** وروي النسائي في سننه أن عبد الله بن عمر قال حدثني عمر بن الخطاب قال بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه منا أحد حتى جلس إلى رسول الله ﷺ فأسند ركبتيه إلي ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه ثم قال يا محمد أخبرني عن الإسلام قال: أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان وتحج البيت إن استطعت إليه سبيلاً. قال صدقت فعجبنا له يسأله ويصدق. ثم قال أخبرني عن الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر والقدر كله خيره وشره قال صدقت. قال فأخبرني عن الإحسان قال أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك. قال فأخبرني عن الساعة. قال ما المسئول عنها بأعلم من السائل. قال فأخبرني عن أمراتها. قال أن تلد الأمة ربها وأن ترى الحفاة العراة العالة رعاء الشاء يتطاولون في البنيان. قال عمر فلبت ثلاثاً ثم قال لي رسول الله ﷺ يا عمر هل تدري من السائل؟ قلت الله ورسوله أعلم قال: فإنه جبريل عليه السلام أتاكم ليعلمكم أمر دينكم.

**٦** وزوي بن ماجة في سننه عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان رسول الله ﷺ يوماً بارزاً للناس فأتاه رجل فقال: يا رسول الله ما الإيمان؟ قال: "أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ولقائه وتؤمن بالبعث الآخر" قال: يا رسول الله ما الإسلام؟ قال: "أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان" قال: يا رسول الله ما الإحسان؟ قال: أن تعبد الله كأنك تراه فإنك إن تراه فإنه يراك



قال: يا رسول الله متى الساعة؟ قال: "ما المسنول عنيا بأعلم من السائل ولكن سأحدثك عن أشراطها إذا ولت الأمة ربتها فذلك من أشراطها وإذا تناول رعاء الغنم في البنيان فذلك من أشراطها في خمس لا يعلمهن إلى الله" فتلا رسول الله ﷺ: **إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنْزِلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ** (١).



## أهمية هذا الحديث:

قال الإمام القرطبي: هذا الحديث يصلح له أم السنة لما تضمنه من جمل.

وقال القاضي عياض: أشتمل هذا الحديث على جميع وظائف العبادات الظاهرة والباطنة من عقود الإيمان ابتداءً وحالاً ومآلاً ومن أعمال الجوارح ومن إخلاص السرائر والتحفظ من آفات الأعمال. حتى أن علوم الشريعة كلها راجعة إليه ومتشعبة منه<sup>(١)</sup>.

وقال الإمام بن دقيق العيد: هذا حديث عظيم أشتمل على جميع وظائف الأعمال الظاهرة والباطنة. وعلوم الشريعة كلها راجعة إليه ومتشعبة منه لما تضمنه من جمعه علم السنة فهو كالأم للسنة. كما سميت الفاتحة "أم القرآن" لما تضمنته من جمعها معالي القرآن.

وهذا الحديث من الأحاديث المتواترة لأنه قد ورد من رواية ثمانية من صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم. ورضي الله عنهم أجمعين. وهم أبو هريرة وعمر بن الخطاب. وأبو ذر العفاري. وأنس بن مالك. وعبد الله بن عباس. وعبد الله بن عمر. وأبو عامر الأشعري. وجابر البجلي. رضي الله عنهم<sup>(٢)</sup>.

---

(١) فتح الباري ١/ ١٥٢.

(٢) كتاب المتأثر من الحديث المتواتر للكناني ص ٣٠.



## ترجمة الرواي الأعلى:

### عمر بن الخطاب

هو أمير المؤمنين: عمر بن الخطاب بن نفيل القرشي العدوي - أبو حفص - ولد بعد الفيل بثلاث عشرة سنة - وكان عند بعثة رسوله ﷺ شديداً على المسلمين.

### سبب إسلامه:

قال بن حجر في الإصابة: روي بن أبي شيبة في تاريخه عن بن عباس قال: سألت عمر عن إسلامه فقال: خرجت بعد إسلام حمزة بثلاثة أيام فقلت لرجل أسلم: أرغبت عن دين آبائك إلي دين محمد؟ - ﷺ - قال قد فعل ذلك من هو أعظم عليك حقاً مني. قلت ومن هو؟ قال: أختك قال: فأنطلقت فوجدت الباب مغلقاً وسمعت همهمة. قال: ففتحت لي الباب فدخلت. فقلت ما هذا الذي أسمع؟ قالت: ما سمعت شيئاً. فما زال الكلام بيننا حتى أخذت برأسها فقالت: قد كان ذلك على رغبم أنفك. واستحييت حتى رأيت الدم. ثم قلت لها: أروني الكتاب حتىقرأ شيئاً من كتاب الله - وأسلم ببركة دعاء رسول الله ﷺ. وهاجر إلي المدينة شاهراً سيفه متحدياً لكل زعامات الشرك والضلال. ونزل القرآن على رسول الله ﷺ وفق رأيه في أكثر من واقعة. وفتح الله به الأمصار - وهو الصديق المحدث الملهم.



وهو الذي سن للمحدثين الثبوت في نقل الحديث - وربما كان يتوقف في خبر الواحد إذا ارتاب. روي الجريدي عن أبي نضرة عن أبي سعيد أن أبا موسى الأشعري سلم على عمر من وراء الباب ثلاث مرات فلم يؤذن له فيرجع. فأرسل عمر في أثره فقال: لم رجعت؟ قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول "إذا سلم أحدكم ثلاثاً فلم يجب فليرجع" <sup>(١)</sup> قال عمر له: لتأنيبي بينة أو لأفعلن بك - فجاءنا أبو موسى منتقياً لونه ونحن جلوس. فقلنا ما شأنك؟ فأخبرنا وقال: فهل سمع أحد منكم؟ فقلنا: نعم كلنا سمعته. فأرسلوا معه رجلاً منهم حتى أتى عمر فأخبره. فأحب عمر أن يتأكد عنده خبر أبي موسى بقول صاحب آخر. وفي هذا دليل على أن الخبر إذا رواه ثقتان كان أقوى وأرجح مما أنفرد به واحد. وأيضاً الحُضُّ على أن الخبر إذا رواه ثقتان كان أقوى وأرجح مما أنفرد به واحد. وأيضاً الحُضُّ على تكثير طرق الحديث لكي يرتقي عن درجة الظن إلي درجة العلم.

### فضائل عمر بن الخطاب:

ذكر الإمام مسلم في صحيحه في كتاب فضائل الصحابة أحاديث كثيرة في فضائل عمر بن الخطاب ومنها حديث سعد بن أبي وقاص - رضي الله عنه - قال استأذن عمر على رسول الله ﷺ وعنده نساء من قريش يكلمنه ويستكثرنه علية أصواتهن. فلما استأذن عمر قمن يتدبرن الحجاب فأذن له رسول الله ﷺ - ورسول الله ﷺ يضحك فقال عمر

(١) سورة العلق / ٦ - ٧.



ضحك الله بك يا رسول الله. فقال رسول الله ﷺ: "عجبت من هؤلاء اللاتي كن عندي فلما سمعن صوتك إبتدرن الحجاب" قال عمر: فأنت يا رسول الله أحق أن يتبين. ثم قال عمر: أي عدوات أنفسن أثبتني ولا تبين من رسول الله ﷺ؟ قلت: نعم أنت أغلظ وأفظ من رسول الله ﷺ. قال رسول الله ﷺ: "والذي نفسي بيده ما بقيك الشيطان قط سالكاً فجاً إلا سلك فجاً غير فجك" (١).

### عدد الأحاديث التي رواها عمر بن الخطاب:

روي عن رسول الله ﷺ خمسمائة وسبعة وثلاثين حديثاً فقط اتفق البخاري ومسلم على ستة وعشرين منها - وانفرد البخاري بأربعة وثلاثين حديثاً ومسلماً بواحد وعشرين حديثاً.

### استشهاده:

استشهد أمير المؤمنين عمر بن الخطاب في أواخر ذي الحجة من سنة ثلاث وعشرين بطعنة غادرة من أبي لؤلؤة المجوسي - غلام المغيرة بن شعبة - بعد أن استمرت خلافته عشر سنين وستة أشهر وخمس ليال كان بركة وفضلاً وفتحاً - فرضي الله عنه (٢).

(١) رواه مسلم في فضائل الصحابة/ باب فضائل عمر ١٥ / ٦٤: والأحاديث كثير ففي فضائل عمر رضي الله عنه.

(٢) أسد الغابة ٤ / ١٤٥ الإصابة ٢ / ٥١١ تاريخ الخلفاء ص ١٠٨ - طبقات ابن سعد ٣ / ١٩٠.



## تحليل ألفاظ الحديث:

- ١- "كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم بارزاً يوماً" بارزاً منصوب لأنه خبر كان - و"يوماً" منصوب على الظرفية - "وللناس" يتعلق ببارزاً.
- ٢- وفي رواية مسلم: "بينما نحن جلوس" بين ظرف زمان "وسا" زائدة.

٣- "إذ طلع" إذ حرف مفاجأة أي خرج علينا فجأة.

- ٤- "ووضع كفيه على فخديه" أي فخذي نفسه كهيئة المتأدب. وفي رواية للنسائي "فوضع يديه على ركبتي النبي ﷺ" والرواية الأولى أصح وأشهر.

٥- "ما الإيمان" جملة أسمية وقعت مقلو القول.

- ٦- "أن تؤمن" الإيمان لغة التصديق والجزم في القلب - وشرعاً التصديق بوجوده تعالى وأنه لا يجوز عليه العدم وأنه تعالى موصوف بصفات الجلال والكمال من العلم والقدرة والإرادة والكلام والسمع والبصر والحياة وأنه تعالى منزّه عن صفات النقص التي هي أضداد تلك الصفات وعن صفات الأجسام والمتحيزات وأنه واحد حق صمد فرد خالق جميع المخلوقات متصرف فيها بما شاء من التصرفات يفعل في ملكه ما يريد ويحكم في خلقه ما يشاء<sup>(١)</sup>.

---

(١) عمدة القاري ١/٢٨٧.



٧- "فعبنا له يسأله ويصدق" أي أصابنا العجب من حاله فهو يسأل سؤال العارف المحقق المصدق - أو عجبنا لأن سؤاله يدل على جهله بالمسئول عنه وتصديقه يدل على علمه به.

٨- "ولا تشرك به شيئاً" تشرك بالنصب معطوفة على "أن تعبد" و"شيئاً" منصوب على أنه مفعول لتشرك - وكذلك "تقيم" بالنصب عطفاً على أن تعبد". وكذلك "تقيم" بالنصب عطفاً على أن تعبد. وكذلك "تؤدي الزكاة" وتصوم رمضان" و"أن" نجدها مقدرة في الجميع".

٩- "ما الإحسان" "ما" للاستفهام مبتدأ و"الإحسان" خبر ما - والالف واللام في "الإحسان" للعهد. في قوله تعالى (الذين أحسنوا الحسنى وزيادة). وقوله تعالى (هل جزاء الإحسان إلا الإحسان). وتكرره في القرآن الكريم وترتب الثواب عليه سأل عنه جبريل عليه السلام.

١٠- "فإن لم تكن تراه" كلمة "إن" للشرط وقوله "لم تكن تراه" جملة وقعت فعل الشرط وجواب الشرط محذوف تقديره: فإن لم تكن تراه فأحسن العبادة فإنه يراك.

ولا يصح أن يكون جزء الشرط "فإنه يراك" لأنه ليس مسبباً عنه. وينبغي أن يكون فعل الشرط سبباً لوقوع الجزاء. كما تقول في: إن جئتني أكرمتك فإن المجيء هو سبب للإكرام وعدمه سبب لعدمه.

وههنا عدم رؤية العبد ليست بسبب لرؤية الله تعالى فإن الله تعالى يراه سواء وجدت من العبد رؤية أو لم توجد (١).

---

(١) عمدة القاري ٢٨٦/١.



١١- "فأخبرني عن الساعة؟" أي أخبرني عن وقت مجيئي يوم القيامة.

١٢- "أمارتها" بفتح الهمزة جمع أماراة وهي العلامة. والمراد علامات التي تسبق قيامها.

قال القرطبي: علامات الساعة على قسمين: ما يكون من نوع المعصاة أو غيره والمذكور - هنا الأول - وأما الغير مثل طلوع الشمس من مغربها فتلك مقاربة لها أو مضايقة. والمراد هنا العلامات السابقة على ذلك والله أعلم<sup>(١)</sup>.

١٣- "أن تلد الأمة ربتها" أي سيدتها - وفي رواية "ربها" أي سيدها والمعني: أن من علامات الساعة كثرة اتخاذ الإماء ووطنهن بملك اليمين فيأتين بأولاد أحرار كأبائهم. فإن ولدها من سيدها بمنزلة سيدها. لأن ملك الوالد صار إلي ولده فهو ربها من هذه الجهة - وقيل هو كناية عن كثرة عقوق الأولاد حتى يخاف الوالدة من ولده كما يخاف الرقيق من سيده ولقد اختلف العلماء قديماً وحديثاً في معنى ذلك. وقد قال بن التين: اختلف فيه على سبعة أوجه وذكرها. لكن الجافظ بن حجر لخصها في أربعة أقوال وهي:

أ- قال الخطابي: معناه استتاع الإسلام واستيلاء أهله على بلاد الشرك ويبني ذرايعهم. فإذا ملك الرجل الجارية واستولبها كان الولد منها بمنزلة ربها لأنه ولد سيدها.

---

(١) فتح الباري ١/١٤٨.



ب- أن تباع البادة أمهات أولادهم ويكثر ذلك فيتداول الملاك المتولدة حتى يشتريها ولدها ولا يشعر بذلك.

وعلى هذا فالذي يكون من الأشرار غلبة الجهل. بتحريم بيع أمهات الأولاد أو الإستهانة بالإحكام الشرعية.

ج- وهو نمط من الذي قبله: قال النووي: لا يختص شراء الولد أمه بأمهات الأولاد بل يتصور في غيرهن بأن تلد الأمة حُرّاً من غير سيدها يوطء شبهة أو رقيقاً بنكاح أو زناً ثم تباع الأمة في الصورتين بيعاً صحيحاً وتدور في الأيدي حتى يشتريها أبناها أو ابنتها.

د- أن يكسر الحقوق في الأولاد فيعامل الولد أمه معاملة السيد أمته من الإهانة بالسب والضرب والإستخدام فأطلق عليه ربها مجازاً لذلك. أو المراد بالرب الرمبي فيكون حقيقة.

ومحصلة أن الساعة يقرب قيامها عند إنعكاس الأمور بحيث يصير المربي مريباً والسافل عالياً<sup>(١)</sup>.

١٤- "حفاة العراة العالة": الحفاة: جمع حاف وهو من لا نعل في رجليه. العراة: جمع عارة وهو من لا ثياب على جسده. العالة: جمع عائل وهو الفقير كثير النبال.

١٥- "رعاة الشاة" جمع راع وهو الحافظ؛ ويجمع على رعاة أيضاً. والشاة أو الشاة جمع شياه وهي واحدة الضأن. والمراد بهم من لا شأن لهم من الناس في العادة.

---

(١) فتح الباري ١/١٤٩ بتصرف -.



١٦- "يتطاولون في البُنيان" يبنون الأبنية العالية تفاخراً ورياءاً.



## فقه الحديث:

في هذا الحديث قول أبي هريرة رضي الله عنه: كان النبي ﷺ بارزاً يوماً للناس: أي ظاهراً لهم وجالساً معهم غير محتجب والبروز هو الظهور.

وقال بن سيده: برز يبرز بروزاً خرج إلي البراز وهو الفضاء وبرزه إليه وأبرز وكلما ظهر بعد خفاء فقد برز. قال تعالى: ﴿وتروى الأرض بارزة﴾ أي ظاهرة ليس فيها مستظل ولا متفياً<sup>(١)</sup>.

وسبيل بروز النبي ﷺ بين أصحابه أنهم كانوا قد بنوا له مكاناً عالياً يجلس عليه فيظهر ولا يلتبس بغيره. وفي رواية أبي داود عن أبي فروة:

"كان رسول الله ﷺ يجلس بين أصحابه فيجيب الغريب فلا يدري أيهم هو حتى يسأل فطلبنا إلي رسول الله ﷺ أن نجعل له مجلساً يعرفه الغريب إذا أتاه. قال: فبنينا له وكان من طين يجلس عليه وكنا نجلس بجانبه<sup>(٢)</sup>."

فنحن نرى من حديث أبي فروة أن الصحابة بنوا له مكاناً عالياً يظهر بن للغريب ومن الحديث نعرف أن الرجل الذي أتاه غريب. وهو جبريل.

وفي بعض روايات البخاري ما يدل على أنهم كانوا لا يعرفونه مما يدل على أنه في نظرهم غريب. كما جاء في رواية مسلم؟ ولا يعرفه منا أحد."

---

(١) عمدة القاري ١ / ٢٨٤.

(٢) المصدر السابق ١ / ٢٨٤.



وفي حديث أبي فروة نعرف أنه يحسن أن يختص العالم بمكان  
يجلس عليه يكون به ظاهراً بين من يجالسهم. ولا بأس بأن يكون مرتفعاً  
إذا دعت الضرورة لذلك.

وقوله "فأناه رجل" وإنما قال: رجل ولم يقل ملك لأنه كان في  
ضرة رجل حينما جلس إلى النبي ﷺ.

ولم يذكر البخاري شيئاً من الأوصاف التي كان عليها جبريل في  
الحديث. ولكن مسلماً روي عن عمر هذه الأوصاف حيث قال عمر "إذ  
طلع علينا رجل شديد بياض الثياب شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر  
السفر".

ونظر إلي أن حال جبريل كان كذلك صار محل استغراب من  
صحابه رسول الله ﷺ. إذ رأوه شديد بياض الثياب فلم يعفوها تراب السفر  
وكذلك شدة سواد الشعر تدل على أنه أتى من قريب. وكيف يكون من  
قريب ولا يعرفونه؟ فاستغرابهم لعدم معرفتهم به.

وأيضاً لم يذكر البخاري ما كان عليه جبريل حين سأل النبي ﷺ  
ولكن مسلماً ذكر ذلك "فأسند ركبتيه إلي ركبتيه ووضع كفيه على فخذيه"  
وهنا نجد أن الأمر مبهم. فهل كان جبريل واضحاً كفيه على فخدي نفسه؟  
أو فخدي رسول الله ﷺ؟ فتجد أن رواية مسلم لم تتعرض للمراد لن رواية  
سليمان التيمي وضحت ذلك "ليس عليه سحناء سفر وليس من البلدة



فتخطي حتى برك بين يدي النبي عليه السلام كما يجلس أحدنا في الصلاة ثم وضع يده على ركبتي النبي عليه السلام<sup>(١)</sup>.

وعمل جبريل هذا مع النبي ﷺ مما ينبه للإخفاء إليه وببالغ في إخفاء أمره عند رسول الله ﷺ حتى يشتد الظن أنه من جفاء الأعراب الذين لا يحسنون الدخول بين الناس فقال: "ما الإيمان؟" والإيمان في اللغة: مطلق التصديق بالقلب وشرعاً فقد ورد الإيمان بعدة إطلاقات:

١- فقد أطلق حيناً على ما يدل على أصل الإيمان وهو التصديق القلبي من غير تقييد بكونه مقروناً بالعمل. أي التصديق القلبي بما جاء به الرسول ﷺ. وذلك كما في قوله ﷺ "يخرج من النار من كان في قلبه مثقال ذرة من الإيمان" فإن الحديث أستعمل الإيمان في التصديق القلبي.

٢- وأطلق الإيمان بمعنى الإيمان الكامل وهو المقرون بالعمل الصالح كما في قوله تعالى: "إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيماناً وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون أولئك هم المؤمنون حقاً لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم<sup>(٢)</sup>."

وكما في قوله ﷺ لو لد عبد القيس "أتدرون ما الإيمان بالله وحده؟" قالوا: الله ورسوله أعلم قال: "شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول

---

(١) سورة آل عمران ٨٥.

(٢) سورة الأنفال / ٢ - ٤.



الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصيام رمضان وأن تعطوا من المتنم  
الخمس" (١).

٣- ويطلق الإيمان ويراد العمل كما في قوله تعالى ﴿وَمَا كَانَ اللَّهُ  
لِيُضَيِّعَ إِيمَانَكُمْ﴾ (٢). فقد انعقد الإجماع على أن المراد من الإيمان  
هنا الصلاة. والإيمان الكامل الذي هو التصديق والعمل هو الذي ينجي  
صاحبه من دخول النار. قال تعالى: ﴿ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا  
كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ﴾.

وأما أصل الإيمان فإنه يدخل الجنة ويمنع صاحبه من الخلود في  
النار كما يدل على ذلك الحديث الذي رواه البخاري في صحيحه عن  
أبي ذر:

"ما من عبد قال لا إله إلا الله إلا دخل الجنة" قلت: وإن زني وإن  
سرق؟ قال: "وإن زني وإن سرق" (٣).

وعلى هذا فيكون المراد لمن قالوا إن الإيمان مجرد التصديق هو  
الإيمان الذي منع الخلود في النار.

وأما الذين قالوا إن العمل ركن من أركان الإيمان فمرادهم الإيمان  
المطلق الذي هو الإيمان الكامل أي التصديق القلبي والعمل الصالح.

---

(١) البخاري في الإيمان / باب أداء الخمس من الإيمان.

(٢) سورة البقرة / من الآية / ١٤٣.

(٣) البخاري في بدء الخلق / باب ذكر العاتكة.



أما الذين يعملون بأعمال المؤمنين ولكنهم لا يعتقدون ولا يصدقون  
بقلوبهم فهم المنافقون الذين خرجوا من زمرة المؤمنين.

والإيمان القلبي لا يمكن معرفته إلا بالدليل الذي يدل على  
حصوله. وقد بينه لنا رسول الله ﷺ بقوله:

"أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله فإذا قالوها عصموا  
مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها وحسابهم على الله".

وحينئذ يكون المراد من الإيمان في الحديث هنا هو الإيمان  
القلبي الذي هو أصل الإيمان - ويدل على ذلك جواب رسول الله ﷺ  
لجبريل بقوله: "أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر". الخ.

والإيمان بالله سبحانه هو التصديق بوجوده ووحدانيته وأنه سبحانه  
وتعالى متصف بكل كمال منزّه عن كل نقص.

والإيمان بالملائكة أي الإيمان بجميع ملائكته فمن ثبت تعيينه  
كجبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل عليهم السلام وجب الإيمان به.

ومن لم يعلف اسمه آمناً به إجمالاً. وكذلك الأنبياء والمرسلون  
من علمنا اسمه آمناً به ومن لم نعلم آمناً به إجمالاً. وما كان من ذلك  
ثابتاً بالنص أو التواتر كفر من يكفر به - والإيمان برسول الله عليهم  
السلام هو بأنهم صادقون فيما أخبروا به عن الله سبحانه وتعالى. وأن  
الله أيدهم بالمعجزات الدالة على صدقهم. وأنهم بلغوا عن الله رسالاته



وبيسوا للمكلفين ما أمرهم ببيانته وأنه يجب احترامهم وأن لا يفرق بين  
أحد منهم <sup>(١)</sup>.

.. وقدم الملائكة على الكتب والرسول نظراً لترتيب الواقع لأن الله  
سبحانه وتعالى أرسل الملك بالكتاب إلي الرسول <sup>(٢)</sup>.

والإيمان بالبعث - كما جاء في رواية البخاري - والبعث هو القيام  
من القبور أي أن تصدق بأن الناس جميعاً سيحيون بعد موتهم لحساب -  
وإنما ذكر الإيمان بجانب البعث ولم يجعله من عطف المفردات لأن  
المشركين كانوا شديدي الإنكار له حتى جعلوه علامة لكذب الرسول.  
وقد ورد في القرآن الكريم كثيراً قال تعالى ﴿وقال الذين كفروا إذا  
كنا تراباً وأبأؤنا أننا لمخرجون. لقد وعدنا هذا نحن وأبأؤنا من  
قبل إن هذا إلا أساطير الأولين﴾ <sup>(٣)</sup>. وقال تعالى ﴿وإن تعجب فاعجب  
قولهم إذا كنا تراباً أنا لفي خلق جديد﴾ <sup>(٤)</sup>.

وفي رواية مسلم "واليوم الآخر" بدلاً من "وتؤمن بالبعث" وهو  
أشمل لأنه ينتظم الإيمان باليوم الآخر الإيمان بحدوثه وحدث كل ما  
يقع فيه فيشمل القيام من القبور والحساب والميزان والجنة والنار <sup>(٥)</sup>.

---

(١) عمدة القاري ١ / ٢٨٨.

(٢) فتح الباري ١ / ١٤٤.

(٣) سورة النمل / ٦٢ - ٦٨.

(٤) سورة الرعد / ٥.

(٥) أحاديث مختارة للمرحوم الشيخ / محمد الزفراف ص ٨ - ٩.



وزاد البخاري في التفسير بعد "وتؤمن بالبعث" "الآخر" وقال بن حجر: زاد ذكر "الآخر" تأكيداً مثل قولهم: أمس الداهب.

وقيل لأن البعث وقع مرتين: الأولى الإخراج من العدم إلى الوجود - أو من بطون القبور إلى محل الاستقرار.

وأما اليوم الآخر: فقيل له ذلك لأنه آخر أيام الدنيا - أو آخر الأزمنة المحدودة<sup>(١)</sup>.

وقوله "الإسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئاً" إلخ.

الإسلام في اللغة: الإنقياد والإذعان مطلقاً. تقول: أسلم فلان لفلان: أي انقاد له فيما يطلب من أمور.

والإسلام شرعاً: قائم على أسس خمس: وهي شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة في أوقاتها كاملة الشروط والأركان مستوفاة السنن والآداب وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وحج البيت الحرام مرة في العمر على من قدر عليه وتوفر له مؤونة السفر من الزاد والراحلة ونفقة الأهل والعيال.

وأيضاً يطلق الإسلام على دين الإسلام كله بما في ذلك الإيمان كما يفهم من قوله تعالى ﴿إِن الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ وأيضاً في قوله «ورضيت لكم الإسلام ديناً».

وكما جاء في قوله ﷺ "ذائق طعم الإيمان من رضي بالله رباً وبالإسلام ديناً".

---

(١) فتح الباري ١/١٤٤.



ولماذا لم يذكر الحج في رواية البخاري عن أبي هريرة في أركان  
إسلام؟ فقل:

١- لإحتمال أنه لم يكن فرض وهذا مردود بما رواه بن؟؟؟ في  
كتاب الإيمان بإسناده الذي على شرط سلم من طريق سليمان التيمي  
في حديث عمر وأوله "أن رجلاً في آخر عمر النبي ﷺ جاء إلي رسول الله  
ﷺ فذكر الحديث بطوله - وآخر عمره يحتمل أن يكون بعد حجة الوداع  
فإنها آخر سفراته - ثم بعد قدومه؟؟؟ دون ثلاثة أشهر مات وكأنه إنما جاء  
بعد إنزال جميع الأحكام لتقرير أمور الدين التي بلغت متفرقة - في مجلس  
واحد - لتنضبط<sup>(١)</sup>.

٢- أو أن "الحج" ذكر في الحديث لكن بعض الرواة إما ذهل عنه  
وإما نسيه والدليل على ذلك اختلافهم في ذكر بعض الأعمال دون بعض.  
وقوله "ما الإحسان" . الخ والإحسان في اللغة يطلق على معنيين:  
أحدهما: يتعدى بنفسه مثل قولك: أحسنت كذا إذا جعلته حسناً  
وأتقنته.

والثاني: يتعدى بحرف الجر مثل قولك: أحسنت إلي فلان إذا  
أوصلت له نفعاً.

والمراد به في الحديث هو الأول لأنه يرجع إلي إتقان العبادة  
ومراعاة الله ومراقبته. كما يدل على ذلك قول رسول الله ﷺ "أن تعبد  
الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك".

---

(١) فتح الباري ١/١٤٦.



وجواب الرسول ﷺ يجعل للمراقبة في العبادة مقامين اثنين:

أولهما: أن يعبد الإنسان ربه متذكراً أنه يرى ربه حتى كأنه يشاهده بعينه ومن يتذكر هذا فإنه لا يسعه إلا أن يخلص في عبادته بإتمام الخشوع وفراغ البال - لأن الإنسان بطبعه وفي طبعه الغفلة عن القيام بما يحب عليه لمن يحسن إليه - ويعود إلي ذاك ربه فيجتهد في عقله متى رأى من يحسن إليه وعلم أنه بحضرة - وبالقياس على هذا متى تنبه إلي أن الله موجود وكأنه يراه هو بعين المشاهدة جُذَّ وأجتهد في اتقان العبادة.

ثانيهما: أن الإنسان لا يرى ربه بعينه فيجب عليه ألا يغفل عن أن ربه سبحانه وتعالى يراه.

والطفل إذا علم أن أباه أمتنع عن عمل كل ما يُشين وأجتهد في عمل ما كلفه به أبوه - والنفس الإنسانية مثلها مثل الأطفال تحتاج إلي حوافز كما تشرح بالمشجعات. ورؤية الله لعبده متحققة في المقامين.

لذا قال الإمام النووي في شرح الحديث: "هذا من جوامع الكلم التي أوتيناها صلى الله عليه وسلم لأننا لو قدرنا أن أحدنا قام في عبادة وهو يعاين ربه سبحانه وتعالى لم يترك شيئاً مما قدر عليه من الخضوع والخشوع وحسن السمات واجتماعه بظاهره وباطنه على الإعتناء بتسميمها على أحسن وجوهها إلا أتى به فقال ﷺ: أعبد الله في جميع أحوالك كعبادتك في حال العيان فإن التسميم المذكور في حال العيان إنما لعلم



العبد للإطلاع عليه وهذا المعنى موجود مع عدم رؤية العبد فينبغي أن يعلم بمقضاه (١).

قوله "متي الساعة"؟: متي: لا يسأل بها عن الدوات. بل يسأل بها عن الأزمان وعلى هذا يكون التقدير: متى تقوم الساعة أي في أي وقت تقوم. والساعة مقدار من الزمان غير معين لقوله تعالى ﴿لَمَّا لَبِثُوا غَيْرَ سَاعَةٍ﴾.

والمراد بالساعة: القيامة - وجواب رسول الله صلى الله عليه وسلم بقوله: "ما المسئول عنها بأعلم من السائل" فقد عدل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله "لستُ بأعلم بها منك إلي لفظ يشعر بالتعميم تعريضاً للسامعين. أي أن كل مسئول وكل سائل فهو كذلك.

قال الإمام النووي: يستنبط من سؤاله وجواب النبي ﷺ أن العالم إذا سئل بما لا يعلم يصرح بأنه لا يعلمه ولا يكون في ذلك نقص من مرتبته بل يكون ذلك دليلاً على مزيد ورعه (٢).

قوله "وسأخبرك عن أشراها":

الأشراط: جمع شرط. كأقلام جمع قلم. والمراد منها العلامات التي تدل عليها - وفي التفسير: "ولكن سأخبرك" وفي رواية أبي فروة "ولكن لها علامات" وفي رواية كهـمـس "قال فأخبرني عن أمارتها فأخبره بها فترددنا" فحصل التردد.

---

(١) مسلم بشرح النووي ١/ ١٥٧ - ١٥٨.

(٢) فتح الباري ١/ ١٤٨.



هل ابتدأه بذكر الأمارات؟ أو السائل سأله عن الإمارات؟

ويجمع بينهما بأنه ابتداء بقوله: سأخبرك. فقال له السائل:  
فأخبرني<sup>(١)</sup>.

ويستفاد من اختلاف الروايات أن التحديث - والإخبار - والإنباء -  
بمعنى واحد. وإنما غاير بينها أهل الحديث اصطلاحاً.

قوله "أن تلد الأمة ربتها" وفي رواية البخاري "إذا ولدت الأمة ربها"  
والتعبير "إذا" للإشعار بتحقيق الوقوع - والجملة هنا وقعت بياناً للأشراط  
نظراً إلى المعنى. والتقدير: ولادة الأمة وتطاول الرعاية.

وهنا سؤال: الأشراط جَمْع وأقل الجمع ثلاثة على الأصح -  
والمذكور هنا في الحديث إثنان

والإجابة قالها الإمام الكرماني: بأنه قد تستقرض القلة للكثرة  
وبالعكس أو لأن الفرق بالقلة والكثرة إنما هو في التكرات لا في المعارف.

وقال بن حجر: ولو أجيب بأن هذا دليل القول الصائر إلى أن أقل  
الجمع إثنان لما بُعِدَ عن الصواب.

والجواب المرضي أن المذكور من الأشراط ثلاثة. وإنما بعض الرواة  
أقتصروا على اثنين منها لأنه هنا ذكر الولادة والتطاول - وفي التفسير ذكر  
الولادة وتروؤس الحفاة<sup>(٢)</sup>.

---

(١) فتح الباري ١/١٤٨.

(٢) فتح الباري ١/١٤٨.



والمراد بذلك أن تكون هناك حالة مستغربة تدل على فساد الأحوال وانعكاسها: أن الساعة يقرب قيامها إذا انعكست الأمور فصار المربي مربياً والسافل عالياً. وهكذا مناسب لما ذكره في العلامة الأخرى "وإذا تطاول رعاة الإبل البئيم في البنيان"<sup>(١)</sup> والبئيم جمع أبيم وهو الأنثود - أو مجهول النسب وعلى هذا يصح أن تكون وصفاً للإبل بالنسبة للمعنى الأول - ويصح أن تكون وصفاً للرعاة بالنسبة للمعنيين: أي مجهولي النسب أو سود.

قال القرطبي: المقصود الإخبار عن تبدل الحال بأن يستولي أهل البادية على الأمر ويتملكوا البلاد بالقرى فتكثر أموالهم وتنصرف همهم إلى تشييد البنيان والتفاخر به<sup>(٢)</sup>.

قوله "في خمس" أي علم وقت الساعة داخل في جملة خمس كما في قوله تعالى ﴿فِي تِسْعَ آيَاتٍ﴾ أي أذهب إلي فرعون بهذه الآية في جملة تسع آيات. قال القرطبي: لا مطمع لأحد في علم شيء من هذه الأمور الخمسة لهذا الحديث. وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم قوله تعالى ﴿وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ﴾ بهذه الخمس. وهو في الصحيح.

وقال القرطبي: فمن ادعى علم شيء منها غير مسندة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup> كان كاذباً في دعواه.

(١) رواية مسلم في الإيمان / بابا أمارات الساعة ٨ / ١.

(٢) فتح الباري ١ / ١٥٠.

(٣) فتح الباري ١ / ١٥١ - وعنده القاري ١ / ٢٩٠.



قوله: "جاء يعلم الناس دينهم" يدل على أن الدين قد يطلق على ما هو أعم من الإيمان والإسلام والإحسان - وإسناد التعليم إلى جبريل مجازاً لأن الذي كان يجيب ويذكر تعاليم الدين هو الرسول صلى الله عليه وسلم ولكن لما كان جبريل عليه السلام سائلاً كان سبباً فسمي معلماً.

قال بن المنبر: وفي سؤال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم دلالة على أن السؤال الحسن يسمى علماً وتعليماً لأن جبريل عليه السلام لم يصدر منه سوى السؤال ومع ذلك فقد سماه معلماً. وقد اشتهر قولهم السؤال نصف العلم<sup>(١)</sup>.

وسبب ورود الحديث كما جاء في رواية مسلم من رواية عمارة بن القعقاع أن رسول الله ﷺ قال: "سلوني فهايوه أن يسألوه فجاء رجل فجلس عند ركبتيه فقال يا رسول الله ما الإسلام". الخ الحديث.

### ما يؤخذ من الحديث:

- ١- بيان معنى الإيمان والإسلام والإحسان.
- ٢- تحسين الثياب والهيئة لدخول المسجد وحضور مجالس العلم.
- ٣- وجوب الوقوف من الفتوى عند عدم العلم وأن ذلك لا ينقص من جلال من وقف.
- ٤- التحلي بالشجاعة والتواضع في طلب العلم إذ لا ينال العلم متكبر ولا جبان.

---

(١) عمدة القاري ١/ ٢٩١.



٥- بيان ما ينبغي أن يكون عليه العلماء من سعة الصدر والوقوف بالإجابة عند حدّ علمهم.

٦- أن الملائكة قد أعطوا القدرة على التشكل بأشكال بني آدم ويؤيد ذلك قوله تعالى ﴿فَتَمَثَّلَ لَهَا بَشَرًا سَوِيًّا﴾.

٧- أن جبريل عليه السلام كان يتمثل للرسول صلى الله عليه وسلم بغير صورة دحية الكلبي. لأنه ذكر في الحديث: أن جبريل أتاه في صورة رجل حسن الهيئة لكنه غير معروف لديهم. وقد كان دحية معروفاً عندهم.

٨- أن الإنسان يجب أن يراقب الله في السر والعلن وأن يشعر دائماً بأن الله مطلع عليه لا تخفي عليه خافية.

٩- من أبواب التربية طريقة السؤال والجواب قديماً وحديثاً وقد تكررت في تعليم النبي صلى الله عليه وسلم لأصحابه في كثير من الأحاديث النبوية لما في ذلك من لفت انتباه السامعين وإعداد أذهانهم لتلقي الجواب الصحيح.

١٠- أن من الأمور أمراً أختص الله بعلمها فلا يصح اللجاج بالسؤال عنها والبحث فيها فإن من الدين الكف عن الخوض فيها.

والله أعلم.



- فضل الصدقة على الأقارب.
- معنى القرابة - وتسمية بعض الأقربين في رواية أبي داود.
- كرم الصحابي الجليل أبي طلحة الأنصاري.
- مبادرة الصحابة رضوان الله عليهم إلى العمل والإتفعال.
- بقول الله تعالى ﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾.







**١** روي البخاري بسنده عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال: كان أبو طلحة أكثر الأنصار بالمدينة مالاً من نخل وكان أحب أمواله إليه بئرحاء وكانت مستقبلة المسجد. وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب. قال أنس: فلما أنزلت هذه الآية **لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ** قام أبو طلحة إلى رسول الله علي الله عليه وسلم فقال: يا رسول الله: إن الله تبارك وتعالى يقول: **لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ** وإن أحب أموالي إلي بئرحاء. وإنها صدقة لله أرجو برّها وذخراً عند الله فضعها يا رسول الله حيث أراك الله. قال فقال رسول الله علي الله عليه وآله وسلم: "نخ ذلك مال رابع. ذلك مال رابع. وقد سمعت ما قلت وإنني أرى أن تجعلها في الأقربين" فقال أبو طلحة: أفعل يا رسول الله. فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه <sup>(١)</sup>.

**٢** وروى مسلم في صحيحه عن أنس بن مالك قال: كان أبو طلحة أكثر أنصاري بالمدينة مالاً وكان أحب أمواله إليه بئرحاء وكانت مستقبلة المسجد وكان رسول الله ﷺ يدخلها ويشرب من ماء فيها طيب. قال أنس:

١ "حديث روى البخاري في الزكاة / باب الزكاة على الأقارب ٢٨١ / ١ وفي مواضع أخرى من كتابه.

ورواه مسلم في الزكاة / باب فضل الثقة والصدقة على الأقربين والزوج والأولاد ٨٤ / ٧ - ٨٥.

ورواه أبو داود في الزكاة / باب في صلة الرحم ١٣٥ / ٢.

ورواه الترمذي في الزكاة / باب ما جاء في الصدقة على ذي القرابة ٤٦ / ٣ - ٤٧.

ورواه النسائي في الزكاة / باب الصدقة على الأقارب ٩٢ / ٥.

ورواه ابن ماجه في سننه في الزكاة / باب الصدقة على ذي القرابة ٥٨٢ / ١.

ورواه أحمد في المسند ٢٦٢ / ٣ عن أنس بن مالك.



فلما نزلت هذه الآية ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾ قام أبو طلحة إلى رسول الله فقال: إن الله يقول في كتابه ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾<sup>(١)</sup>. وإن أحب أموالي إلي بирحي وإنها صدقة لله أرجو برها وذخرها عند الله فضعها يا رسول الله حيث شئت. قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "بَخْ ذَلِكَ مال رابح ذلك مال رابح قد سمعت ما قلت فيها وإنني أرى أن تجعلها في الأقربين" فقسمها أبو طلحة في أقاربه وبني عمه".

**٣** وروي أبو داود في سننه عن أنس بن مالك قال: لما نزلت ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾. قال أبو طلحة: يا رسول الله أرب ربنا يسألنا من أموالنا فإني أشهدك أنني قد جعلت أرضي بأريحاء له. فقال له رسول الله ﷺ: "إجعلها في قرابتك" فقسمها بين حسان بن ثابت وأبي بن كعب" قال أبو داود: بلغني عن الأنصاري محمد بن عبد الله قلا: أبو طلحة زيد بن سهل بن الأسود بن عمرو بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار وحسان بن ثابت بن المنذر بن حرام يجتمعان إلي حرام وهو الأب الثالث وأبي بن كعب بن قيس بن عتيك بن زيد بن معاوية بن عمرو بن مالك بن النجار فعمرو يجمع حسان وأبا طلحة وأبياً. قال الأمصاري. بين أبي وأبي طلحة ستة آباء<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة الرعد / ٥.

(٢) تسمية أقاربه في هذه الرواية وقال بن حجر هو أيضاً طرف حديث أخرجه أحمد ومسلم والنسائي وغيرهم من طريق حماد بن سلمة عن ثابت - فتح الباري ٥ / ٤٤٧ ك النوايا / باب إذا وقف أو أوصى لأقاربه ومن الأقارب.



**٤** وروى الترمذي في سننه عن الرباب عن عمها سلمان بن عامر يبلغ به النبي ﷺ قال: "إذا أفطر أحدكم فليفطر على تمر فإنه بركة فإن لم يجد تمرأ فالماء فإنه طهور".

وقال "الصدقة على المسكين صدقة وهي على ذي الرحم ثنتان صدقة وصلة".

**٥** وروى النسائي في سننه عن سلمان بن عامر عن النبي ﷺ قال: "الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم اثنتان صدقة وصلة".

**٦** وروى بن ماجة في سننه عن رينب امرأة عبد الله قالت: سألت رسول الله ﷺ أيحزى عني من الصدقة النفقة على زوجي وأيتام في حجري؟ قال رسول الله ﷺ: "لما أحران: أحر الصدقة وأجر القربة".

**٧** وروى أحمد في مسنده عن أنس قال: لما نزلت هذه الآية **فهن** تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون؛ أو ممن ذا الذي يقترض الله قرضاً حسناً، قال أبو طلحة وكان له حائط فقال: يا رسول الله حائطي به ولو أني استطعت أن أسره لم أعلنه فقال "أحمله في قرابتك أو أقربيك".



## أهمية الحديث:

إن الرجل الصالح يريد الخير دائماً وينفعل مع آيات كتاب الله الكريم ويحاول ويجتهد أن يطبقها على نفسه أولاً لينال الخير كل الخير. ويهني الله سبحانه وتعالى له أسبابه من كل ناحية. فتفسه طيبة تجود بالكثير بل بأحب شيء عنده. ويرى أن لكل مسلم بئس أو فقير له فيه حقاً.

وإذا سخر الإله سعيداً لأناس فإنهم سعداء

وهذا الصحابي الجليل أبو طلحة الأنصاري يقول لرسول الله ﷺ إن الله يقول: **لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ**؛ وعندي أحب شيء حديقتي "ببرحاء" فيها الماء العذب والثمار الطيبة - ومعروف أن الأرض الزراعية غالية عند صاحبها وأغلي ما يملك الإنسان فيها حديقته والأرض التي ترعى أغلي ما يملك الإنسان فيها أنعامه - لهذا عندما يعطي الله سبحانه وتعالى للإنسان ثواب مادة الدنيا لهداية الإنسان: "لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حُمْر النعم".

ويريد أبو طلحة أن يجعلها رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث يريد رسول الله ﷺ.

لكن المعلم والهادي الذي أرسله الله رحمة للعالمين يقول لأبي طلحة:

"اجعلها في رحمتك" أو "اجعلها في قرابتك" لماذا؟



لحكمة نبوية عظيمة غالية. لأن الإنسان إذا جعل نفقته في أقاربه  
أولاً كانت هناك حكم وثواب أكثر لأشياء نوجزها:

أولاً: حرص رسول الله ﷺ على مضاعفة الأجر لصاحبها كما قال  
رسول الله ﷺ "الصدقة على المسكين صدقة وعلى ذي الرحم ثنتان صدقة  
وصلة".

ثانياً: أن الإنسان إذا وضع صدقته في رحمه فإنهم يحبونه ويدعون  
له بالخير دائماً وتتماسك الأسر وهنا يتماسك المجتمع. ويكون الدين هنا  
تطبيقاً عملياً. والإنسان تمر به لحظات روحانية ربانية يتفاعل فيها مع أوامر  
الله سبحانه وتعالى فيبذل ويقدم ما عنده وينفق. ولكن ليس في كل  
الأوقات هكذا فربما يدخل الشيطان على الإنسان ويقول له: كيف تتصدق  
بثلث أو الربع أو بكذا أو بكذا. لكن: لوجد الصدقة في أرحامه فلا يندم  
بل يفرح وهذه من بلاغة رسول الله صلى الله عليه وسلم "أجعلها في  
قربتك".



## ترجمة الرواي الأعلى:

### أبو طلحة الأنصاري - رضي الله عنه (١).

هو: زيد بن سهل بن الأسود بن حرام بن عمرو بن زيد مناة بن عدي بن عمرو بن مالك بن النجار الأنصاري الخزرجي البصري وقد اشتهر رضي الله عنه بكنيته.

وأمه: عبادة بنت مالك بن عدي بن زيد مناة. ويجتمع مع أمه في الجد الرابع - وقد خطب رضي الله عنه: أم سليم بنت ملحان وذلك قبل إسلامه - وكانت قبله تحت مالك بن النضر والد أنس بن مالك ولما توفي مالك خطبها أبو طلحة. فقالت له: يا أبا طلحة ما مثلك يرد ولكنك أمرؤ كافر وأنا امرأة مسلمة لا يحل لي أن أتزوجك فإن تسلم فذلك مهري لا أسألك غيره فأسلم فكان ذلك مهرها.

قال ثابت: فما سمعنا بامرأة كانت أكرم مهراً من أم سليم وصار انبعا أنس بن مالك - ربيب أبي طلحة - وعاش معه وحكى عنه الكثير مع رسول الله ﷺ. وقد أبلى بلاءاً حسناً وصار من فضلاء صحابة رسول الله وخيارهم. وكان من السابقين في الإسلام فقد شهد بيعة العقبة مع السبعين من الأنصار. وقد ذكر بن حجر أنه من النقباء وحينما هاجر رسول الله ﷺ إلى المدينة آخي بينه وبين أبي عبيدة بن الجراح كما ذكر ذلك بن

(١) الإصابة في تمييز الصحابة ٢٨ / ٢ - طبقات بن سعد ٥٠٤ / ٣ - أسد الغابة ٢٩٨ / ٢ -

سير أعلام النبلاء - التهذيب ٤١٤ / ٣.



الأثير - وذكر بن سعد أن رسول الله ﷺ آخي بين أبي طلحة وبين الأرقم بن الأرقم المخزومي.

وشهد أبو طلحة المشاهد كلها مع رسول الله ﷺ. وكان رضي الله عنه من الرماة الشجعان المشهود لهم. وقد كان في أحد يري بين يدي الرسول ﷺ ورسول الله ﷺ خلفه يتترس به.

وكان إذا رمي سهمه رفع رسول الله ﷺ شخصه لينظر أين يقع سهم أبي طلحة. فكان أبو طلحة يرفع صدره ليقب رسول الله ﷺ من سهام المشركين. ويقول: هكذا يا رسول الله لا يصيبك سهم نحري دون نحره ونفسي دون نفسك.

وقد كان رضي الله عنه شديد الصوت يربع العدو بقوة صوته. وقد روي بن سعد في الطبقات أن رسول الله ﷺ قال: "لصوت أبي طلحة في الجيش خير من ألف رجل".

وفي غزوة حنين أبلي بلاءاً حسناً. وقتل يومئذ عشرين قتيلاً. وقال رسول الله ﷺ "من قتل قتيلاً فله سلبه" فأخذ أبو طلحة أسلابهم. وكان يوم حبير رديف النبي صلى الله عليه وسلم. متغانياً في خدمة النبي صلى الله عليه وسلم. ويقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم: يا رسول الله إني جئت فوجهني في حوائجك ومثرتني بما سنت. وكان له مكانة رفيعة في قلب رسول الله صلى الله عليه وسلم. يوضح ذلك ما حدث في حجة الوداع حين خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم. يوضح ذلك ما حدث في حجة الوداع حين خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم رأسه بمني فَرَّقَ الشَّيْءَ الْأَيْمَنَ عَلَى أَصْحَابِهِ الشَّعْرَةَ وَالشَّعْرَتَيْنِ. ولما خلق شقه الأيسر



قال: "أين أبو طلحة" فأعطاه إياه كله. فكان عند آل أنس شيء منه. قال عبدة: لأن يكون عندي منه شعرة أحب إلي من كل صفراء وبيضاء في الأرض.

وفي رواية عن محمد بن سيرين أن رسول الله ﷺ لما حج خلق فكان ألو من قام فأخذ شعره أبو طلحة ثم قام الناس فأخذوا. وكان رسول الله ﷺ يدخل بيت أبي طلحة وأم سليم ويقبل عندها. وقد أضاف أبو طلحة رسول الله ﷺ لطعام فبارك الله فيه. وكان آية من آيات الله تكريماً لرسول الله ﷺ. ودخل رسول الله ﷺ بيت أبي طلحة فرأى ابنه عبد الله حزيناً فأخبروا رسول الله ﷺ أن نغره الذي كان يلعب به مات. فقال له رسول الله ﷺ عليه وسلم مازحاً ومداعباً "يا أبا عمير ما فعل النغير!!!"

وقد روي أحمد في مسنده أن أبا طلحة دخل على رسول الله ﷺ فرأى منه بشراً وطلاقة لم يرها من قبل. فقال أبو طلحة: يا رسول الله ما رأيتك على مثل هذه الحال أبداً. فقال رسول الله ﷺ عليه وسلم: "وما يمنعني يا أبا طلحة وقد خرج جبريل من عندي آنفاً وأتاني ببشارة من ربي عز وجل فقال إن الله بعثني إليك مبشراً أنه ليس أحد من خلقي يصلي عليك صلاة إلا صلي الله عز وجل وملائكته عليه بها عشراً".

وروي البخاري في صحيحه عن أنس قال: اشتكي بن لأبي طلحة. قال فمات الإبن وأبو طلحة خارج فلما رأت إمرأته أنه قد مات هيأت شيئاً ونحنته في جانب البيت. فلما جاء أبو طلحة. قال: كيف الغلام. قال: قد هدأت نفسه!! وأرجو أن يكون قد استراح وظن أبو طلحة أنها صداقة.



قال: فَبَاتَ فلما أصبح اغتسل فلما أراد أن يخرج أعلمته أنه قد مات فصل مع النبي ﷺ. ثم أخبر النبي ﷺ بما كان منهما. فقال رسول الله ﷺ "بعل. الله أن يبارك لكما في ليلتكما" قال سفيان: فقال رجل من الأنصار: فرأيت لهما تسعة أولاد كلهم قد قرأ القرآن".

وكان أبو طلحة لا يصوم في عهد رسول الله ﷺ من أجل الجهاد في سبيل الله. فلما توفي رسول الله ﷺ ما كان يفطر إلا يوم الفطر أو الأضحى أو في مرض.

وفي مرض رسول الله ﷺ الذي مات فيه. قال ﷺ لأبي طلحة: "أقرئ قومك السلام فإنهم أعزة صبر".

ولما توفي صلى الله عليه وسلم تولى أبو طلحة حفر قبره صلى الله عليه وسلم ولحده وكان أبو طلحة رجلاً عاملاً بالقرآن فتصدق بأحب أمواله حين نزل قول الله تعالى ﴿لن تنالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾.

وبعد أن جاهد مع رسول الله ﷺ في كل المشاهد ومع أبي بكر وعمر رضي الله عنهما. وتقدم به العمر. فكنه حين قرأ قول الله تعالى ﴿انفروا خفاً وثقالاً﴾. تشوق للجهاد. وقال لأنبائه: أري ربنا يستنفر شيوخاً وشباناً جهزوني لأحارب في سبيل الله. فقال له أنبأؤه: يرحمك الله قد غزوت مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر فدعنا نفرو عنك فقال: لا جهزوني فجهزوه وركب البحر غازياً فسات فلم يجدوا له جزيرة يدفنونه فيها إلا بعد سبعة أيام فدفنوه فيها ولم يكن قد تغير رضي الله عنه وارضاه.



وكان رجلاً آدم ربوعاً لا يخضب ولا يغير شيبه. وكان من أكثر الأنصار  
مالاً. مات سنة أربع وثلاثين.



## تحليل ألفاظ الحديث:

١- رواية مسلك "أكثر أنصاري بالمدينة مالا" والإضافة - هنا للمفرد.  
لكن المشهور أن الإضافة للجمع. كما جاء في رواية البخاري "أكثر  
الأنصاري بالمدينة مالا" ورواية الأفراد معناها: أكثر من كل واحد من  
الأنصار.

قال الكرمانى: فإن قلت القياس يقتضي "أكثر الأنصار" قلت: أراد  
التفضيل على التفضيل. أي أكثر من كل واحد من الأنصار.

٢- "بیرحاء" بفتح الموحدة وسكون التحتانية وفتح الراء. هذا  
اللفظ اختلف العلماء في ضبطه على أوجه كثيرة جمعها بن الأثير في  
النهاية فقال: يروي بفتح الباء وبكسرهما وبفتح الراء وضمها وبألمد والقصر:  
فيده ثمان لغات.

بَيْرِحاء - بَيْرُحاء - بِيرِحاء - بَيْرُحَى - وهذه الأخيرة هي الأفصح  
والأشهر.

- بَرِيحاً - وهي رواية حماد بن سلمة - عند الإمام مسلم - بَيْرِحا -  
وهي رواية الحميدي حين ضبط رواية حماد - بَارِيحاً - وهي رواية أبي  
داود<sup>(١)</sup>.

---

(١) فتح الباري ٣/٢٨٢ وغيره.



## ٢- بيرحاء.

قال الكرماني: هي بستان - وكانت بساتين المدينة تدعى بالآبار التي فيها. أي البستان الذي فيه بيرحاء أضيفت البئر إلي حاء.

وقال كثير من العلماء: ليست اسم بئر.

منهم القاضي عياض قال: ليست اسم بئر.

وقال الباجي: "بيرحاء" اسم الموضع وليت بئر مضافة إلي موضع.

وقال الصنعاني: ومن ذكره بكسر الموحدة وظن أنها بئر من آبار المدينة فقد ضحف.

والراجح: أنها ليست اسم بئر أضيف إلي موضع وإنما هي اسم لموضع بالمدينة كان قريباً من المسجد النبوي مقابلاً له وكان حائطاً أو بستاناً<sup>(١)</sup>.

قال القرطبي: هو حائط نخل سُميت بهذا الاسم.

قال القاضي عياض: وهو موضع بقاء مسجد المدينة ولقد صارت جزءاً من المسجد النبوي.

هـ - "وَكُنَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا وَيُشْرِبُ مِنْ مَاءِ لَيْثِهَا طَيِّبٌ" - كما في رواية البخاري - أي أن هذه الحديقة مباركة. كيف لا. وكيف لا تكون أحب أمواله إليه. وقد كانت قريبة من مسجد رسول الله ﷺ. ورسول الله

---

(١) مع المصنف في هديه / د / محمد الشريف بتصرف - .



يَدْخُلُهَا وَيَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا فَتَزْدَادُ بَرَكَةٌ وَبِتَاءٌ وَنُورٌ وَخَيْرٌ بِدُخُولِهِ ﷺ  
يَشْرَبُ مِنْ مَائِهَا الْعَذْبُ وَيَسْتَظِلُّ بِظِلِّهَا وَيَنْعَمُ بِطَيِّبِ هَوَائِهَا. كَمَا جَاءَ فِي  
رِوَايَةٍ عِنْدَ النَّسَائِيِّ: وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَدْخُلُهَا فَيَتَأَكَّلُ مِنْ ثَمَرِهَا وَيَشْرَبُ  
مِنْ مَاءِ طَيِّبٍ.

٦- "بَخْ ذَلِكَ مَالٌ رَابِحٌ ذَلِكَ مَالٌ رَابِحٌ".

"بَخْ" لَفْظَةٌ فِيهَا عِدَّةُ لُغَاتٍ:

"بَخْ" بِفَتْحِ الْبَاءِ وَسُكُونِ الْخَاءِ.

"بَخْ" بِفَتْحِ الْبَاءِ وَكَسْرِ الْهَاءِ بِلا تَنْوِينٍ.

"بَخْ" بِفَتْحِ الْبَاءِ وَضَمِ الْخَاءِ مَعَ التَّنْوِينِ.

"بَخْ" بِفَتْحِ الْبَاءِ وَتَشْدِيدِ الْخَاءِ - وَمَعَ التَّشْدِيدِ وَالتَّنْوِينِ مَكْسُورَةٌ  
وَمَرْفُوعَةٌ. وَكَلِمَةُ "بَخْ" تُقَالُ لِلشَّيْءِ مَدْحًا لَهُ - وَتُقَالُ أَيْضًا تَعْظِيمًا لِأَمْرٍ.  
وَتَفْخِيمًا لَهُ - وَتُقَالُ أَيْضًا رِضًا بِالشَّيْءِ وَإِعْجَابًا بِهِ وَتَفْصِيلًا لَهُ - وَتُقَالُ أَيْضًا  
فَخْرًا:

قَالَ الزَّمَخْشَرِيُّ: "بَخْ" كَلِمَةٌ يَقُولُهَا الْمَعْجَبُ بِالشَّيْءِ.

وَقَالَ الْمَارَزِيُّ: قَالَ أَبُو بَكْرٍ مَعْنَاهُ: تَعْظِيمُ الْأَمْرِ وَتَفْخِيمُهُ.

٧- "ذَلِكَ مَالٌ رَابِحٌ" أَعَادَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّتَيْنِ: وَذَلِكَ

تَأْكِيدًا وَاهْتِمَامًا وَتَقْرِيرًا.

وَالْمَالُ فِي الْأَصْلِ: هُوَ مَا يُمْلِكُ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ثُمَّ أُطْلِقَ عَلَى

كُلِّ مَا يَقْتَنِي وَيَمْلِكُ مِنَ الْأَعْيَانِ. وَمَا لَهُ قِيَمَةٌ.



ورابح اسم فاعل من الربح - وهو ضد الخسران. وهو زيادة نماء المال في التجارة وغيرها. وأراد مال رابح صاحبه ومعطيه.

قال القرطبي: ووصف المال بالرابح لأنه بسببه يربح كما قال تعالى ﴿فَمَا رِبْحُهُمْ تِجَارَتُهُمْ﴾.

وقال بن حجر: معناه كثير الربح وأطلق عليه صفة صاحبه المتصدق به.

٨- إجعلها في قرابتك " أو "إني أري أن تجعلها في الأقربين".  
القريب من النسب: ما كان ذا قرابة ويراد بهيم: القرب في الرحم والدنو في النسب. وأقارب الرجل عشيرته وذوو رحمه.

قال أبو حنيفة: القرابة هم كل ذي محرم من الإنسان من قبل أبيه أو من قبل أمه. ويقدم من كانت ذقرابته من قبل أبيه على من كانت قرابته من قبل أمه.

وقال الشافعي: القريب من جمته وإياك أب واحد في الإسلام أو في الجاهلية فيدخل فيه الذكر والأنثى والوارث والمحرم وغيره والقريب والبعيد والمسلم والكافر لأن اسم القرابة يشملهم فإن كانوا محصورين استوعبوا. وقيل يقتصر على ثلاثة. وإن كانوا غير محصورين فلا تصح الوضعية ونحوها عند الجمهور. وتجوز الوضعية في وجه عند الشافعية.

وقال مالك: القرابة تختص بالعصبة سواء كان كله وارثاً أو غير وارث.



قال بن حجر: وحديث الباب يدل لما قاله الشافعي سوى اشتراط  
ثلاثة فظاهره الإكتفاء باثنين<sup>(١)</sup>.

---

(١) فتح الباري ٥/٤٤٦ - ٤٤٧.



## فقه الحديث:

قال رسول الله ﷺ فيما رواه عن رب العزة: "قال الله تعالى: يا عبدي أنفق أنفق عليك". قال "يد الله مبلاي لا يغضها ثقة سجااء الليل والنهار. أرايتم ما أنفق منذ خلق السموات والأرض فإنه لم يغض ما بيده وكان عرشه على الماء وبيده الميزان يخفض ويرفع" (١).

والعبد الصالح التقي الرشيد إذا رزقه الله مالا ووسع عليه فيما وهب له عرف حق الله في ذلك فأكل وشرب ولبس وركب وأنفق وتصدق وبر وأحسن في غير سرف ولا مخيلة يفعل الخير وينتظر الجزاء عليه من الله سبحانه وتعالى في الدنيا بالخلق ويوم القيامة بالأجر العظيم.

وهما هو الصحابي الجليل أبو طلحة يفعل ويدوب شوقا وحباً ورضا بما أراده الله ويتصدق بأغلي ما عنده من مال رضي لله سبحانه وتعالى وحق الله في المال أن يعمل العبد بقول الله تعالى ﴿وَأَنْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ وَالْمَسْكِينِ وَبَنِ السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ نَبْذِيرًا﴾ (٢).

ولقد تقرب أبو طلحة إلى الله سبحانه وتعالى وأنفق حديقته لله لا يريد بذلك ثناء ولا شكورا ولا جزاء من أحد من الخلق. لكنه قدمها لوجه الله تعالى وابتغاء مرضاته واتباعها لكتابه العزيز ﴿لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ حَتَّىٰ تُنْفِقُوا مِمَّا تَحِبُّونَ﴾.

---

(١) صحيح البخاري ك التفسير ٥ / ٢١٣، ومسلم ك الزكاة ٢ / ٦٩١.

(٢) سورة الإسراء ٢٦.



ويقصد بذلك أن يتقبلها الله سبحانه وتعالى منه ليحصل على درجة  
البر وكمال التقوي. وذلك دليل على إخلاص هذا الرجل لله وتواضعه  
وقد نسي الدنيا وخيرها وثمرتها العاجلة الفانية. لكنه أراد بفضل الله وكرمه  
الحياة الباقية الدائمة وفضل الله العظيم يوم القيامة **أيوم لا ينفع مال**  
**ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم.**

وما فعله أبو طلحة حين طلب من رسول الله ﷺ أن يصنعها حيث  
يشاء "فضعها يا رسول الله حيث شئت"!! هو أن تقع هذه الصدقة أحسن  
موقع وأفضل. لذلك فوض أمر إنفاقها إلي رسول الله ﷺ. لأنه أقرب  
الخلق إلي الله وما يفعله ﷺ إنما هو لوجه الله تعالى يوفقه أن يصنعها في  
أفضل موضع.

وما أشار به رسول الله ﷺ "واين أري أن تجعلها في الأقربين"  
ورسول الله ﷺ لم يشر بذلك على أبي طلحة إلا وهو قد أختار له ذلك ولا  
يختار له إلا الأفضل. وهذا يدلنا على أن الصدقة على الأقارب من أفضل  
أعمال البر والإحسان وهي أفضل من الصدقة على الأجانب إذا كانوا  
محتاجين.

لذلك نرى البخاري أتى بالحديث أيضاً في باب إذا وقف أو أوصي  
لأقاربه ومن الأقارب؟<sup>(١)</sup>.

وقال ثابت عن أنس "قال النبي ﷺ لأبي طلحة: اجعله لفقراء  
أقاربك. فجعلها لحسان وأبي بن كعب" وسبق توضيحها.

---

(١) فتح الباري ٤٤٦/٥.



قال الطحاوي: اختلف الناس في الرجل يوصي بثلاث ماله لقراية  
فلان من القراية الذين يستحقون تلك الوصية.

فقال أبو حنيفة: هم كل ذي رحم محرم من فلان من قبل أبيه أو  
من قبل أمه.

وعند أكثر العلماء لا يدخل الوالدان والولد في الأقارب. لأن الله  
تعالى قال: (وَأَعْبُدُوا اللَّهَ وَلَا تَشْرِكُوا بِهِ شَيْئاً وَبِالْوَالِدَيْنِ  
إِحْسَاناً وَبِذِي الْقُرْبَىٰ). فعطف ذوي القربى على الوالدين والعطف  
يقتضي المنايرة.

قال الطحاوي: غير أنه يبدأ في ذلك مَنْ كانت قرايته منه من قبل  
أبيه على من كانت قرايته من قبل أمه. أما اعتبار الأقرب فلأن الوصية  
أخت الميراث وفيه يعتبر الأقرب فالأقرب. حتى لو كان لفلان عمّان  
وخالان. فالوصية للعمين. ولو كان له عم وخالان فللعمّ النصف وللخالين  
النصف. وأما اعتبار عدم دخول الوالدين والولد فلأن الله عطف الأقربين  
على الوالدين. والمعطوف يغاير المعطوف عليه<sup>(١)</sup> وإذا لم يدخل الوالد  
والولد فهل يدخل الجد وولد الولد؟.

قال الإمام العيني في عمدة القاري: ذكر أنهما يدخلان ولم يذكر  
فيه خلافاً.

---

(١) عمدة القاري ١٤ / ٤٤ - ٤٥.



وذكر مالك والشافعي وأحمد: الوصية في ذلك لكل من جمعه وفلاناً  
أب واحد في الإسلام أو في الجاهلية<sup>(١)</sup>.

وهل تدخل الزوجة في الأقارب؟ قال العلماء: لا تدخل في القرابة  
لكن الإمام الشافعي وغيره أجاز وغيره أجاز أن تعطى لزوجها من الزكاة  
إذا لم يصرفها إليها فيما يلزمه لها.

وقيل: تصح الزكاة ولو صرفها إليها. لأنها له زكاة وقد صارت ملكاً له  
ينفق منها حيث شاء.

وقال مالك وأبو حنيفة: لا يجوز.

وحديث زينب زوج عبد الله بن مسعود يدل على صحة إعطاء  
الزوجة زوجها من زكاتها وصدقاتها.

وخير ما ينفق الإنسان على أهله ومن يعوله فيطعمهم مما يشتهون  
ويكسوهم مما يريدون غير ما حرم الله بلا تبذير ولا تقتير ليكون من أهل  
قوله تعالى ﴿وَالَّذِينَ إِذَا أَنْفَقُوا لَمْ يَسْرِفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا وَكَانَ  
بَيْنَ ذَلِكَ قَوَامًا﴾<sup>(٢)</sup>.

وروي الترمذي في سننه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال:  
"خصلتان لا يجتمعان في مؤمن: البخل وسوء الخلق"<sup>(٣)</sup>.

---

(١) نفس المرجع السابق مع التعميل - أرجع عليه -.

(٢) سورة الفرقان / ٦٧.

(٣) الترمذي عن أبي سعيد الخدري فيض القدير ٤٤١ / ٣.



وقالت أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها: يا رسول الله: ليس لي مال إلا ما أدخله عليّ الزبير - زوجها - أفأتصدق؟ قال صلى الله عليه وسلم "تصدقني ولا تُوعِي فيوعي عليك" <sup>(١)</sup>.

وكان يأتيها المسكين فتصدق عليه بما وجدت. ولكنها ذكرت غيرة زوجها. وخافت على المسكين الذي يقف كل يوم ببابها أن يصيبه شيء من غيرة الزبير. فلما جلس معها. قالت له: أطردها هذا السائل الذي لم يجد مكاناً يستظل فيه إلا أمام بيتنا وعند بابنا. فقال لها الزبير رضي الله عنه: أو تبخلين عليه بالظل؟ وتستكثيرين له الجلوس تحت الجدار وكان حقاً عليك أن تعطيه شيئاً. فقالت! أو تريد ذلك؟ قال: نعم قالت: فذلك ما أريد. وشكر لها برّها وطاعتها.

وعلى المرأة إذا أنفقت أن تراعي حال زوجها. فلا تعتمد إلى كل شيء في البيت فتخرجه. ولا تأخذ شيئاً يعز عليه وتتصدق به.

فإن ذلك يغضبه ويؤذيه ويحمله على منعها من الخير. وليس بلازم أن تكون الصدقة بالكبير أو بالكثير ولكنها بما تيسر من الخير وفي الحديث "إتقوا النار ولو بشق تمرة" <sup>(٢)</sup>.

وصدق الله (ونضع الموازين القسط ليوم القيامة فلا تظلم نفس شيئاً وإن كان مثقال حبة من خردل أتينا بها وكفي بنا حاسبين) <sup>(٣)</sup>.

(١) صحيح البخاري / ك. الهبة ٣ / ١٢٥.

(٢) رواه البخاري / ك. الهبة ٣ / ١٢٥.

(٣) سورة الرعد / ٥.



## ما يؤخذ من الحديث:

١- المال نعمة من نعم الله ولا غضاظة أن يستكثر الرجل الصالح من المال الصالح.

٢- حب الإنسان لماله لا غضاظة فيه. لأن الله سبحانه وتعالى فطر الإنسان على حب المال لصالح الدين والدنيا (وتحبون المال حباً جماً).

٣- إباحة دخول العلماء البسatin وغيرها من الجنات والكروم وغيرها طلباً للراحة والنظر إلى ما يوجب شكراً لله عز وجل على نعمه.

٤- قال بن حجر: "وفيه اتخاذ الحوائط والبساتين ودخول أهل العلم والفضل فيها والاستغلال بظلها والأكل من ثمرها والراحة والتنزه فيها. وقد يكون ذلك مستحباً يترتب عليه الأجر إذا قصد بذلك راحة النفس وتنشيطها للطاعة.

٥- جواز دخول بستان الغير والشرب من ماءه والأكل من ثمره إذا علم أن نفسه تستطيب بذلك.

٦- مشروعية استعذاب الماء وأنه من السنة فإن رسول الله ﷺ كان يحب الشرب من حديقة أبي طلحة والمراد به الماء الطيب وهو الحلال الطاهر.

٧- إباحة تملك العقار سواء كان مبني أو أرضاً أو مصنعاً من مال حلال.



٨- أن الصدقة المطلقة وعدم تعيين مصرفها جائز، وتصرف في جميع وجوه الخير.

٩- صحة التفويض في الوكالة "فضعها حيث شئت يا رسول الله".

١٠- جواز مشاورة أهل العلم والفضل في كيفية توزيع الصدقات ووجوه الطاعة.

١١- القرابة هم كل ذي رحم محرم من الإنسان من قبل أبيه أو أمه.

١٢- الأصح أن الوالدين والأولاد والزوج لا يدخلون في الأقارب.

١٣- الصدقة على الأقارب أفضل من الصدقة على الأجانب إذا كانوا محتاجين. ويقدم الأقرب من الأقارب على الأبعد.

١٤- استنبط العلماء من الحديث أن أقل ما يعطي من الأقارب إثنان للتصريح بأن أبا طلحة أعطي أياً وحسناً.



- في أنواع الزكاة.
- الأوقى - وزنها - قيمتها.
- زكاة النقدين.
- ما يؤخذ من الحديد.







**١** روى البخارى فى صحيحه عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول ﷺ : "ليس فيما دون خمس ذؤود صدقة من الإبل وليس فيما دون خمس أواق صدقة. وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة".

قال البخارى : حدثنا محمد بن المثنى حدثنا عبد الوهاب قال حدثني يحيى بن سعيد قال أخبرني عمرو سمع أباه عن أبى سعيد رضى الله عنه سمعت النبى ﷺ بهذا!!

**٢** وروى مسلم فى صحيحه عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ قال : "ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ولا فيما دون خمس ذؤود صدقة ولا فيما دون خمس أواق صدقة".

**٣** وروى أبو داود فى سننه عن أبى سعيد الخدرى يرفعه إلى النبى ﷺ قال : "ليس فيما دون خمسة أوسق زكاة" والوسق : ستون مختوماً.

قال أبو داود : أبو البختري لم يسمع من أبى سعيد.

- (١) رواه البخارى ك الزكاة / باب زكاة الورق ٣ / ٣٦٢ "فتح البارى".  
ورواه مسلم فى صحيحه ك الزكاة / أول باب الزكاة ٧ / ٤٨ - ٤٩ "مسلم بشرح النووي".  
ورواه أبو داود ك الزكاة / باب ما تجب فيه الزكاة ٢ / ٩٦.  
ورواه الترمذى فى سننه ك الزكاة / باب ما جاء فى صدقة الزرع والتمر والحبوب ٢٢ / ٣ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.  
ورواه النسائى فى سننه ك الزكاة / باب زكاة الإبل ٥ / ١٢ - ١٨ شرح السيوطى.  
ورواه ابن ماجه فى سننه ك الزكاة / باب ما يجب فيه الزكاة من الأموال ١ / ٥٧١ تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي.



**٤** وروى الترمذى فى سننه عن أبى سعيد الخدرى أن النبى  
ﷺ قال : "ليس فيما دون خمس ذود صدقة وليس فيما دون خمس أواق  
صدقة وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة".

**٥** وروى النسائى فى سننه عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله  
ﷺ قال : "ليس فيما دون خمسة ذود صدقة وليس فيما دون خمسة أواق  
صدقة وليس فيما دون خمسة أوسق صدقة".

**٦** وروى ابن ماجه فى سننه عن أبى سعيد الخدرى أنه سمع  
النبى ﷺ يقول : "لا صدقة فيما دون خمسة أوساق من التمر ولا فيما  
دون خمس أواق ولا فيما دون خمس من الإبل".



## راوى الحديث أبو سعيد الخدرى:

هو: "سعيد بن مالك سنان الخيدري الخزرجى الأنصارى"<sup>(١)</sup>  
اشتهر بكنيته المذكورة حتى كاد اسمه ينسى.

عرضه أبوه "مالك بن سنان" فى غزوة أحد على النبى ﷺ وله  
ثلاث عشرة سنة فاستصغره النبى ﷺ ورده. واستشهد أبوه فى غزوة أحد  
فقال النبى ﷺ لأبنه "آجرك الله فى أبيك".

يقول "أبو سعيد الخدرى": "استشهد أبى يوم أحد وتركنا بغير  
مال فأصابتنا حاجة شديدة".

فقالت لى أمى: "يا بنى إيت رسول الله ﷺ فسله لنا شيئا  
فجئت فسلمت وجلست وهو فى أصحابه جالس فاستقبلنى بقوله: "إنه  
من يستغن يغنه الله ومن يستعفف يعفه الله"<sup>(٢)</sup>.

فقلت: ما يريد غيرى فأنصرفت ولم أكلمه فى شيء!!! فقالت لى  
أمى: ما فعلت؟ فأخبرتها الخبر. فصبرنا والله رزقنا.

كان "أبو سعيد الخدرى" يحفى شاربہ ويصفر لحيته - ولقد شهد  
مع النبى ﷺ اثنى عشرة غزوة أولها غزوة بنى المصطلق وهو ابن خمس

---

(١) ترجمته فى تهذيب التهذيب ٣، ٢٧٩. حلية الأولياء ١/١، ٣٦٩. تذكيرة الحفاظ ١/١، ٤١.

الإصابة ٣/٨٥، البداية والنهاية ١/٣، أسد الغابة ٦/١٤٢ وغيرها.

(٢) الحديث أخرجه بمعناه البخارى فى صحيحه كـ الزكاة / الاستطاف عن المألة ٣.

٢٣٥، وغيره من الأبواب ١/٢٠٢، وأخرجه مسلم / كـ الزكاة / فضل التطف ولا صير

٢/٧٢٩، وأحمد فى مسنده ٢/٢ وغيره.



عشرة سنة. وكان شهماً قوى القلب بايع الرسول ﷺ وهو خامس خمسة علي أنه لا يخشي في الله لومة لائم.

وكان مذهبه في الحديث هو: أن يحفظ الحديث ولا يكتب فإن الحديث يذكر الحديث وأن الحديث ليس قرآناً حتى يكتب !!!

قال أبو نضرة: "قلنا لـ" أبي سعيد: "إنك تحدثنا بأحاديث معجبة وإننا نخاف أن تزيد أو تنقص فلو كتبناها؟ قال: لن تكتبوه ولن تجعلوه قرآناً ولكن احفظوا عنا كما حفظنا".

ثم قال مرة أخرى: "خذوا عنا كما أخذنا عن رسول الله ﷺ" (١).

و"أبو سعيد الخدري" هو الذي يروى حديث النهي عن كتابة الحديث "لا تكتبوا عني غير القرآن ومن كتب عني شيئاً غير القرآن فلمحه" (٢).

ولقد روى عن النبي ﷺ عن أبيه وعن "أبي بكر" و"عمر" و"عثمان" و"علي" و"زيد بن ثابت" و"أبي موسى الأشعري" وغيرهم وروى عنه من الصحابة "جابر" و"زيد بن ثابت" و"ابن عباس" و"أنس"

---

(١) رواه الدارمي في سننه / من لم ير كتابه الحديث ١/١٢٢، وجامع بيان العلم وفضله ١/٦٤.

(٢) رواه مسلم في الزهد والرقائق / الثبت في الحديث وحكم كتابة العلم ٤، ٢٢٩٨ - ٢٢٩٩.



و"ابن عمر" و"ابن زبير" ومن التابعين : "سعيد بن المسيب" و"عطاء"  
و"أبو سلمة" و"نافع مولى" ابن عمر وغيرهم.

وبلغ مجموع ما رواه ألف ومائة وسبعون حديثاً. اتفق الشيخان  
على ستة أربعين حديثاً وانفرد البخارى بستة وعشرين و"مسلم" باثنين  
وخمسين حديثاً.

ومن عوامل إكثاره من الرواية لمن تأمله يجد أن الشبه كبير  
بـ"جابر بن عبد الله" فكلاهما قتل أبوه فى أحد وهو صغير - وكلاهما  
قاسى شظف العيش فى سن مبكرة - وكلاهما كان قوى الحافظة عالى  
الهمة فى طلب العلم وتحصيل السنة. وكلاهما امتد عمره بعد وفاة  
الرسول ﷺ أربعاً وستين عاماً حتى احتيج إلى علمه فقد توفى عام أربع  
وسبعين من الهجرة عن بضع وثمانين سنة.

وقبل وفاته قال "أبو سعيد" لابنه "عبد الرحمن" : "إني قد كبرت  
وذهب أصحابى وجماعتي فخذ بيدي" فأنكأ عليه حتى جاء إلى أقصى  
البيقع فى مكان لا يدفن فيه وقال يا بنى إذا أنامت فادفنى ههنا ولا  
تضرب على فسطاطاً ولا تمشى معى بنار ولا تبكين على نائحة ولا تؤذن بى  
أحداً واسلك بى طريقاً غير مسلوكة وليكن مشيك خيباً وكفنونى فى ثيابى  
التي كنت أصلى فيها".

وحين خرجوا بجنائزته امتلأ البيقع بالناس. رضى الله عنه وأرضاه.



## تحليل ألفاظ الحديث :

(١) "ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة".

ليس فعل ماض يفيد النفي - دون ظرف - وهى هنا بمعنى أقل.  
"أوسق" جمع وسق وجمعه أوساق كحمل وأحمال وهو ستون صاعاً بالإنفاق.

وقال النووي فى شرح مسلم : والمراد بالوسق ستون ساعاً كل صاع خمسة أرطال وثلاث بالغدادي. ثم قال وهل التقدير بالأرطال تحديد أم تقريب وجهان أصحهما تقريب والوسق له عدة معان وهى :

- ١- الوسق : حمل بغير.
- ٢- الوسق : حمل الشئ على العموم.
- ٣- الوسق : ضم الشئ وجمعه إلى بعضه "والليل وما وسق" أى إذا ضم الكون بظلامه.

مقدار الوسق : هو ستون صاعاً بصاع النبي ﷺ<sup>(١)</sup>.

(٢) "ولا فيما دون خمس ذؤد صدقة" : الذؤد من الثلاثة إلى العشر لا واحد له من لفظه - وهذا رأى الجمهور.

وقال أبو عبيد : ما بين ثلاث إلى تسع وهو مختص بالإناث.

---

(١) فتح البارى ٣/٣٦٥ - ومسلم بشرح النووي ٢/٤٩ - عمدة القارى ٨/٢٥٨ - بتصرف.



وخمس - مضاف - وذود مضاف إليه إضافة بيانية. أو بمعنى "من"  
- وذود - بمعنى نَحَى الشيء عن الشيء أو الذود : جماعة الإبل.  
(٣) "ولا فيما دون خمس أواق صدقة".

"أواق" جمع أوقية - وأوقية تجمع على أواقى - بالتشديد -  
وأواقى بالياء المخففة - وأواق - بحذف الياء تخفيفاً. والأوقية : وزن يبلغه  
أربعون درهماً كاملاً.

قال الإمام النووي : وأجمع أهل الحديث والفقه وأئمة اللغة على  
أن الأوقية الشرعية أربعون درهماً وهي أوقية أهل الحجاز.  
والدراهم المعتبرة في نصاب الزكاة هي التي كل (١٠) عشرة منها  
وزن (٧) سبعة مثاقيل بمثاقيل الذهب.

وكل درهم = نصف مثقال وخمسة : أي إن الدرهم  $\frac{٧}{١٠}$  المثقال  
سبعة أعشار المثقال.

ودرهم الكيل زنته خمسون حبة وخمسا حبة ولم يتغير المثقال في  
الجاهلية والإسلام. والدرهم الآن ستة عشر قيراطاً.

والدرهم يزيد الآن  $\frac{١٢}{١٠٠}$  ٣ ثلاثة جرامات واثنى عشرة في المائة  
من الجرام.



وتبين أن الدرهم يساوي ٢.٩٢٥ من الجرام وهذا الأقرب  
للصواب<sup>(١)</sup>.

---

(١) المغنى لابن قدامة ٧/٣ - حاشية ابن عابدين ٢/٢٩٥ - مع المصطفى ﷺ في هديه  
د/ محمد الشريف - بيل اللام للصناعات ١٢٨/٢.



## فقه الحديث :

إن الإسلام بسماحته وعلوه ورفعته أمر كل قادر أن يعمل ويسعى في طلب الرزق ليكفي نفسه ويغني أسرته ويسهم بالنشأة في سبيل الله. فمن لا يستطيع ويتحير عن العمل. ولم يكن لديه من المال المزروث أو المدخر ما يسد حاجته - كان في كفالة المسلمين الموسرين ينهضون به ويقومون بشأنه.

إن الإسلام لم ينس الفقراء. لقد فرض الله سبحانه وتعالى لهم في أموال الأغنياء حقاً معلوماً وفريضة مقررة ثابتة هي الزكاة. والهدف منها هو إغناء الفقراء بها.

والزكاة ليست مورداً هيناً وضيلاً. إنها العشر أو نصف العشر من الحاصلات الزراعية من الحبوب والثمار والفواكه والخضراوات على أرجح الأقوال أخذاً بعموم قوله تعالى : (وما أخرجنا لكم من الأرض) <sup>(١)</sup> وبعموم قوله ﷺ "فيما سقت السماء الشعر وفيما سقى بآلة نصف العشر" وإلى تفصيلات ذلك نقول بتوفيق الله تعالى :-

(١) نصاب القضة : "ليس فيما دون خمسة أواق صدقة".

وقد ذكر الإمام النووي في رواية عند الإمام مسلم "أواقي" بالياء فالخمس أواقي = مائتا درهم. لأن كل أوقية أربعون درهماً وحدد الشرع

---

(١) سورة البقرة من الآية / ٢٦٢.



نصاب كل جنس بما يحتمل الموازنة فنصاب الفضة خمس أواق. وهو منتهى درهم بنص الحديث والإجماع<sup>(١)</sup>.

قال الإمام النووي :

وأجمع أهل الحديث والفقهاء وأئمة اللغة على أن الأوقية الشرعية أربعون درهماً وهي أوقية أهل الحجاز.

والأوقية مقدارها في الحديث أربعون درهماً بالاتفاق.

والمراد بالدرهم : الخالص من الفضة سواء مضروباً أو غير مضروب<sup>(٢)</sup>.

قال القاضي عياض : قال أبو عبيد : إن الدرهم لم يكن معلوم القدر حتى جاء عبد الملك بن مروان فجمع العلماء فجعلوا كل عشرة دراهم سبعة مثاقيل. قال : وهذا يلزم منه أن يكون ﷺ أحال نصاب الزكاة على أمر مجهول. وهو مشكل !!!

والصواب : أن معنى ما نقل من ذلك أنه لم يكن شيء منها ضرب في الإسلام وكانت مختلفة في الوزن فعشرة مثلاً وزن عشرة. وعشرة وزن ثمانية فاتفق الرأي على أن تنقش بالكتابة العربية ويصير وزنها وزناً واحداً. وقال غيره : لم يتغير البمثال في الجاهلية أو في الإسلام<sup>(٣)</sup>.

فإذا نقص النصاب عن منتهى درهم فهل تجب فيه الزكاة ؟

(١) عمدة القاري ٢٥٩/٨.

(٢) فتح الباري ٣٦٤/٣.

(٣) نيل الأوطار للشوكاني ١٩٩/٤ - ٢٠٠ - وفتح الباري ٣٦٤/٣.



اختلف العلماء في ذلك :

فقال الشافعي : وإسحاق وابن المنذر وغيرهم أنه لا زكاة فيه.

وقال مالك : إذا كان النقص يسيراً وجبت الزكاة<sup>(١)</sup>.

والدرهم في هذا العصر يساوي  $\frac{1}{4}$  جرام جرامان ونصف حرام  
وبذلك يكون النصاب (٥٠٠) خمسمائة جرام من الفضة ويحسب ثمنها  
قيمة العملة المتداولة والناتج يخرج منه ربع العشر.

## (٢) نصاب الذهب :

لم يرد في أكثر الأحاديث نصاب الذهب. وذلك لأن كل  
معاملاتهم كانت تدور على الفضة من بيع وشراء وغير ذلك. فكان  
استعمالهم الغالب هو الفضة.

قال القاضي عياض : ولم يأت ذكر الذهب إذا أكثر أموالهم  
وأثمانهم إنما كانت الدراهم.

وزكاة الذهب واردة في القرآن والسنة وإجماع المسلمين.

١ - لقوله تعالى : **إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ الذَّهَبَ وَالْفِضَّةَ وَلَا يَنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ**.

٢ - وفي الحديث الذي رواه مسلم عن أبي هريرة قال : قال رسول الله  
ﷺ : **"مَا مِنْ صَاحِبِ كَنْزٍ لَا يُؤَدِّي زَكَاتَهُ إِلَّا أَهْمِي فِي نَارِ جَهَنَّمَ**

---

(١) المعنى لابن قدامة ٧/٣.



فيجعل صفائح فيكوى بها جنباه وجبهته وظهره كلما بردت أعيدت عليه في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة<sup>(١)</sup>.

ولابد في نصاب الذهب والفضة من أن يكونا خالصين من الغش.

وفي شرح الدميري على المنهاج : أنه إذا كان الغش يماثل أجره الضرب والتخليص فيتسامح به. وبه عمل الناس على الإخراج منها<sup>(٢)</sup>.

وقد أخرج البخاري وأبو داود وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن مردويه من حديث أبي هريرة قال : قال رسول الله ﷺ : "ما من صاحب ذهب ولا فضة لا يؤدي حقها إلا جعلت له يوم القيامة صفائح وأحمى عليه..." الخ الحديث. فحقها زكاتها.

نصاب الذهب : هو عشرون ديناراً. وقد جاء في عدة أحاديث

منها :

(١) الحديث الذي رواه أبو داود والترمذي. وحسنه ابن حجر.

عن علي رضي الله عنه عن النبي ﷺ قال : "إذا كانت لك متناً درهم وحوال عليها الحول ففيها خمسة دراهم. وليس عليك شيء - يعني في الذهب - حتى يكون لك عشرون ديناراً فإذا كان لك عشرون ديناراً وحوال عليها الحول ففيها نصف دينار" - والحديث ضعفه كثير من العلماء.

(١) السبيل في معرفة الدليل - على حاشية زاد المستقنع ٢٦٤/١.

(٢) سبل الإسلام للصنعاني ١٢٩/٢.



(٢) روى أبو عبيد عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن  
السيوطي أنه قال: "ليس في أقل من عشرين مثقالاً من الذهب ولا في  
أقل من مائتي درهم صدقة" (١).

وقال الإمام القرطبي في حديث على رضي الله عنه: إن  
الحديث صحيح ورد القول بتضعيفه فقال: "وهذا الحديث غاية ما قيل  
فيه إن جرير بن حازم رواه عن أبي إسحاق السبيعي وقرن فيه بين عاصم  
بن ضمرة - وهو ثقة - والحارث الأعور - وهو كذاب - ورواه جماعة من  
الأئمة عن أبي إسحاق عن عاصم موقوفاً على علي. فقال من رد ذلك  
الحديث: لعل جريراً سمعه من أبي إسحاق موقوفاً وسمعه منه عن  
الحارث.

وقال القرطبي: لا ينبغي أن يرد الخبر له فإنه وهم وظنى غير  
محقق بل هو مردود لأن المعتمد ثقة جرير وأمانته.

والدينار: مثقال والمثقال درهم وثلاثة أسباع الدرهم  $\frac{3}{4}$   
درهم والدرهم = ٦ دوانيق ستة دوانيق - والدانق قيراطان (٢).

وقد ذهب الأئمة الثلاثة إلى أن وزن المثقال بالجرام =  $\frac{6}{10}$   
جرام وقال الأحناف = ٥ خمسة جرامات.

وقيل إن الدينار أو المثقال حسب ما ضربه عبد الملك بن مروان  
يساوي  $\frac{1}{4}$  جرام فيضرب  $\times 20$  فيكون الناتج = ٨٥ جراماً.

(١) أخرجه الدارقطني في الزكاة / باب وجوب زكاة الذهب ٩٣/٢ - والمصدر السابق.

(٢) نيل الأوطار للشوكاني ٢٠٠/٤.



وعلى هذا فيكون نصاب الذهب في عصرنا هذا هو ٨٥ جراماً.  
ويحسب بحسب عملة كل بلد إسلامي فيضرب ٨٥ جرام × سعر جرام  
الذهب بعملة البلد المتداول فيها.

### وزكاة الذهب والفضة :

إذا بلغ الذهب والفضة النصاب وحال عليه الحول وجبت زكاته  
ومقدارها المخرج هو  $\frac{1}{4}$  ربع العشر.

واتفق العلماء على ذلك لما ثبت من حديث رسول الله ﷺ  
الذي رواه البخاري عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه "وفي الرقة ربع  
العشر". وقال الشوكاني في نيل الأوطار : فيه دليل على أن زكاة الذهب  
ربع العشر ولا أعلم فيه خلافاً<sup>(١)</sup>.

### إذا نقص المال سواء كان فضة أو ذهباً عن النصاب :

حديث الباب ظاهره أنه لا زكاة في الفضة إذا لم تبلغ النصاب  
"وليس فيما دون خمس أواق صدقة" وأيضاً في الذهب إذا لم يبلغ  
النصاب لا زكاة فيه. لحديث أبي بكر "وفي الرقة ربع العشر فإن لم تكن  
إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها".

وعقب ابن حجر على الحديث فقال : يوهم أنها إذا زادت عن  
التسعين ومائة قبل أن تبلغ المائتين أن فيها صدقة. وليس كذلك وإنما  
ذكر التسعين لأنه آخر عقد قبل المائة والحساب إذا جاوز الآحاد كان

(١) نيل الأوطار للشوكاني ٢٠٠/٤.



تركبه بالعقود كالعشرات والنسي والآلاف فذكر السبع دليل على أن لا صدقة فيما نقص عن المائتين<sup>(١)</sup>.

وقال ابن قدامة : ومتى نقص النصاب عن ذلك فلا ركاة فيه سواء كان كثيراً أو يسيراً.

وهو مذهب الشافعي وأحمد وأبي حنيفة وغيرهم.

وإذا زاد على النصاب من الفضة أو الذهب هل في الزيادة زكاة ؟

اختلف العلماء فيه :

(١) قال مالك والليث والثوري والشافعي وابن أبي ليلى وأبو يوسف ومحمد وعامة أهل الحديث : أن فيما زاد من الذهب والفضة<sup>١</sup> ربع العشر في قليله وكثيره ولا وقص<sup>(٢)</sup>.

وقد روى ذلك عن علي وابن عمر رضي الله عنهم.

قال الخطابي : في حديث أبي سعيد : وفيه دليل على أن ما زاد على المائتين فإن الزكاة تجب فيه بحسابه. لأن في دلالة قوله صلى الله عليه وسلم : "ليس فيما دون خمس أواق صدقة" إيجاباً في الخمس أواق فيما زاد عليه وقليل الزيادة وكثيرها سواء.

(٢) وقال أبو حنيفة وبعض السلف : لا شيء فيما زاد على مائتي درهم حتى يبلغ أربعين درهماً - ولا فيما زاد عن عشرين ديناراً حتى

١ فتح الباري - بل السلام للشافعي - السني لابن قدامة.

٢ الوقي : هو ما بين "فرضتين" ويدخل في تقدير الأنعام.



يبلغ أربعة دنانير فإذا زادت ففي كل أربعين درهماً ردهم وفي كل أربعة دنانير درهم فجعل لهما وقصاً كالماشية<sup>(١)</sup>.

واستدلوا بما رواه الدارقطني عن معاذ بن جبل أن النبي ﷺ أمره حين وجهه إلى اليمن أن لا يأخذ من الكسر شيئاً. فقال: "إذا كانت الورق مائتي درهم فخذ منها خمسة دراهم ولا تأخذ مما زاد شيئاً حتى تبلغ أربعين درهماً فإذا بلغت أربعين درهماً فخذ منها درهماً".

وقال النووي: واحتج الجمهور بقوله ﷺ "في الرقة ربع العشر".  
والرقة: الفضة وهذا عام في النصاب وما فوقه بالقياس على الحبوب.

وقد رجح ابن قدامة مذهب الجمهور أيضاً لقوة أدلته.

وقال النووي أيضاً عن أدلة حنيفة بأنه لا زكاة في الزيادة:

ولأبي حنيفة حديث ضعيف لا يصح الاحتجاج به. وهو الحديث الذي رواه الدارقطني عن معاذ. لأن فيه المنهال بن جراح.

وقال فيه الدارقطني: المنهال بن جراح هو أبو العطوف متروك الحديث وكان ابن إسحاق يقلب اسمه إذا روى عنه وعبادة بن نسي لم يسمع من معاذ - انتهى -<sup>(٢)</sup>.

---

(١) عمدة القاري ٢٥٩/٨ - سبل السلام للمصنف ١٢٨/٢.

(٢) عمدة القاري ٢٥٩/٨.



وقال النسائي : المنبئ بن جراح متروك الحديث - وقال ابن حبان : كان يكذب<sup>(١)</sup>.

هل تضم الفضة والذهب إذا كان كل منهما دون النصاب ؟

(١) قال جمهور العلماء : يضم الذهب والفضة بعضها إلى بعض في إكمال النصاب وبه قال مالك : وقال : يراعى الوزن ويضم على الأجزاء لا على القيم ويجعل كل دينار عشرة دراهم على الصرف الأول.

وقال الأوزاعي وأبو حنيفة والثوري : يضم على القيم في وقت الزكاة.

(٢) وقال الشافعي وأحمد وأبو ثور وداود : لا يضم مطلقاً<sup>(٢)</sup>.

وشرط أداء زكاتها كشرط غيرها من الأموال وهي :

- ١- الملك التام.
- ٢- أن يحول عليها الحول.
- ٣- أن تبلغ النصاب.
- ٤- النماء أو قبوله النماء - أي أن يكون نامياً بالفعل أو قابلاً للنماء إذا تم توظيفه للعمل.

---

(١) المصدر السابق.

(٢) عمدة القاري ٢٦٠/٨.



## ما يؤخذ من الحديث :

(١) وجوب الزكاة في تلك الأصناف : الذهب والفضة وغيرها مما ورد في الحديث - وسيأتى تفصيله في موضعه. وعدم وجوبها فيما هو أقل من ذلك.

(٢) أن نصاب الذهب عشرون ديناراً أو مثقالاً وهو يساوى في هذا العصر خمساً وثمانين جراماً (٨٥) وفيه ربع العشر.

(٣) أن نصاب الفضة مائتا درهم وزكاتها ربع العشر.

(٤) الإسلام دائماً وهو الدين الحق يضع الرعاية لمصلحة الأغنياء والفقراء والمحتاجين.

(٥) السنة النبوية المطهرة مبينة وموضحة ومفصلة للقرآن الكريم وهي مصدر التشريع الثانى بعد القرآن الكريم.

(٦) قال الإمام النووى : وفى هذا الحديث دلالة لمذهب الإمام الشافعى ومن وافقه فى انفضة إذا كانت دين مائتى درهم رابعة أو نحوها لا زكاة فيها.



- زكاة الزروع والثمار.
- الوسق - ومقداره.
- لماذا وجبت في الخمسة أوسق ولم تجب فيما دونها.
- نصاب زكاة الزروع والثمار.
- ما يؤخذ من الحديث.







**١** روى البخارى بسنده عن سالم بن عبد الله عن أبيه رضى الله عنه عن النبي ﷺ :

"فيما سقت السماء والعيون أو كان عثرياً العشر وما سقى بالنضح نصف العشر"<sup>(١)</sup>.

**٢** روى مسلم بسنده عن أبي سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ :

"ليس فيما دون خمسة أوساق من تمر ولا حب صدقة".

**٣** وروى مسلم بسنده عن جابر بن عبد الله يذكر أنه سمع النبي ﷺ قال :

"فيما سقت الأنهار والغيم العشر وفيما سقى بالسانية نصق العشر"<sup>(٢)</sup>.

**٤** وروى أبو داود بسنده عن سالم بن عبد الله عن أبيه قال : قال رسول الله ﷺ :

---

(١) العثري : هو الذى يشرب بعروقه من غير سقى - وزاد ابن قدامة عن القاضى أبى يعلى : وهو المستنقع فى بركة ونحوها يصب إليه من ماء المطر فى سواق تشف له ... الخ. فتح البارى ٤٠٨/٣.

(٢) صحيح البخارى (فتح البارى) ك الزكاة / باب العشر فيما يلقى من ماء السماء وبالمال الجارى ٤٠٧/٣.

ورواه مسلم فى صحيحه ك الزكاة ٥٢/٧ - بشرح النووى ٥٤/٧.

ورواه أبو داود فى سننه ك الزكاة / باب صدقة الزرع ١١١ / ٢.

ورواه الترمذى فى سننه ك الزكاة / باب ما يوجب العشر وما يوجب نصف العشر ٤١ / ٥.



"فيما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بعلاً العشر. وفيما سقى بالسواني أو النضح نصف العشر". قال وكيع : البعل الكبوس الذي يبت من ماء السماء. وقال النصر بن شميل : البعل ماء المطر.

❏ وروى النسائي في سننه عن سالم عن أبيه أن رسول الله ﷺ قال :

"فيما سقت السماء والأنهار والعيون أو كان بعلاً العشر وما سقى بالسواني والنضح نصف العشر".

قال السيوطي في شرحه لسنن النسائي : قال في النهاية : البعل هو ما شرب من التخل بعروقه من الأرض من غير سقى سماء ولا غيرها. قال الأزهرى : هو ما ينبت من التخل في أرض بقرب ماؤها فرسخت عروقها في الماء واستغنت عن ماء السماء والأنهار.



## "عبد الله بن عمر" رضى الله عنهما

هو : عبد الله بن عمر بن الخطاب بن نفيل القرشى العدوى. وأمه رينب بنت مظعون بن حبيب الجمحي أخت عثمان بن مظعون - رضى الله عنه. (١) وقد اشتهر بكنيته "ابن عمر" ويكنى أيضاً "أبا عبد الرحمن".

ولد في السنة الثانية من البعثة وأسلم صغيراً مع أبيه ولم يكن قد بلغ الحلم وهاجر قبل أبيه وهو ابن عشر سنين. ورده الرسول ﷺ في غزوة أحد وهو ابن أربع عشرة سنة ثم شهد الخندق وجميع الغزوات بعدها، كما شهد اليرموك والقادسية وفتح مصر وإفريقية.

ولقد كان - رضى الله عنه - مثلاً في صلاحه وورعه وتقواه وكان لا يصوم في السر ولا يكاد يفطر في الحضر وكان يأتي عليه الشهر ما يأكل قطعة لحم وكان يقول : "ما شيعت منذ أسلمت" لأنه كان لا يبقى عنده لنفسه مالاً، وكان - رضى الله عنه - لا يرد سائلاً بل كان لا يأكل طعاماً إلا وبعده يتيم.

وكان - رضى الله عنه - محدثاً فاضلاً وأقاماً زاهداً متمسكاً بسنة النبي ﷺ متبعاً لآثاره، وكان يصلى في كل مكان كان يصلى فيه رسول

---

(١) ترجمته في "الإصابة ٤/ ١٠٧ - وطبقات ابن سعد ١/ ١٠٥ - وتذكرة الحفاظ ١/ ٣٥ -

وأسد الغابة ٢/ ٣٤٠ - وحلية الولياء ١/ ٢٩٢ - وتهذيب التهذيب ٥/ ٣٢٨ - والبداية

والنهاية ٤/ ٩ وغيرها.



اللَّهُ ﷺ ويسلك كل طريق كان يسلكه رسول الله ﷺ ويسرل تحت شجرة ويتعبد بها بالماء كيلا تيبس. كان ينزل تحتها رسول الله ﷺ (١).

.. وكان يحج كل عام وإذا وقف بعرفات وقف في الموضع الذي وقف فيه رسول الله ﷺ وكان يتوخا لكل صلاة ويكثر قراءة القرآن في مصحفه بين صلواته.

وكان - رحمه الله - كثير الحضور لمجالس رسول الله ﷺ.

وفي أحد المجالس قال النبي ﷺ لأصحابه: "إن من الشجر شجرة لا يسقط ورقها وإنما مثل المسلم فحدثوني ما هي؟".

قال عبد الله: "فوقى في نفسي أنها النخلة ووقع الناس في شجر البوادي، ثم قالوا: ما هي يا رسول الله؟ قال: النخلة".

فلما عرف عمر استحياءه عن الإجابة لصغر سنه قال له: "لو كنت قلتها لكان أحب إلي من كذا وكذا" تشجيعاً لابنه عبد الله !! (٢).

**تَحَمُّلُهُ لِلْحَدِيثِ :**

كان - رضي الله عنه - متشدداً في الرواية حريصاً على أداء ما سمع وتنفيذ ما رأى بلا زيادة ولا نقص.

---

(١) طبقات ابن سعد ١٤٢/٤ - البخاري ٥٧٩/١ - مسلم ١٧٦٦/٤ - الإصابة ٣٤٩/٢.

(٢) البخاري ك العلم / قول المحدث حدثنا أو أخبرنا أو أبانا ١٤٥/١ ومسلم / مثل المؤمن مثل النخلة ٢١٦٥/٤.



وروى عن النبي ﷺ وعن الخلفاء الأربعة وعن أخته "حفصة"  
وعمه "زيد" وعن "سعد" و"بلال" و"زيد بن ثابت" و"صهيب" و"ابن  
مسعود" و"عائشة" و"رافع بن خديج" وغيرهم.

وكان - رضى الله عنه - لا يخفى عليه شيء من أمر النبي ﷺ  
ولا أصحابه وكان يسأل إذا شاب من حضر عن قوله وفعله.

ولقد مكث - رضى الله عنه - بعد وفاة النبي ﷺ ستين سنة أو  
أكثر وهو ينشر السنة ويؤذيها. ويغتنى الناس في الموسم وغيره لشدة علمه  
وشهرته بأنه لم يخف عليه شيء من أمر رسول الله ﷺ وكان شديد  
الاحتياط والتقوى في فتواه.

فعن "عقبة بن مسلم" أن "ابن عمر" سئل عن شيء فقال : لا  
أدرى!! ثم قال : "أتريدون أن تجعلوا ظهورنا جسوراً في جهنم تقولون  
أفتانا بهذا "ابن عمر"!!!

وروى عنه خلق كثير من الصحابة والتابعين. فمن الصحابة "ابن  
عباس" و"جابر" و"الأغر بن يسار المزني" وغيرهم. ومن التابعين : أولاده  
ومولاه نافع وأسلم مولى أبيه و"زيد" و"خالد" : ابنا أسلم و"عروة بن  
الزبير" و"سعيد بن المسيب" و"طاووس" و"عطاء" و"عكرمة" و"مجاهد"  
و"سعيد بن جبير" وغيرهم الكثير من لا يحصون كثرة. وكيف يحصون مع  
طول تلك المدة التي أقامها بعد وفاة رسول الله ﷺ.

أخرج "البغوي" عن "مالك" قال "أقام ابن عمر بعد وفاة رسول  
الله ﷺ ستين سنة يفد عليه وفود الناس" أي للفتوى والرواية - وصدق



الذهبي حيث وصفه بقوله : "كان إماماً متيناً واسع العلم كثير الإتياع وافر النسك كبير القدر متين الديانة عظيم الحرفة".

وورى "ابن عمر" - رضى الله عنهما - ثلاثين وستمائة وألفى حديث ٢٦٣٠ حديثاً اتفق "البخارى" و"مسلم" على سبعة عشر منها ١٢ حديثاً - وانفرد "البخارى" بواحد وثمانين - ٨١ حديثاً - و"مسلم" بواحد وثلاثين - ٣١ حديثاً - والباقي رواه غير الشيخين.

ومن عوامل كثرة روايته والسرف فيها يرجع إلى طول عمره وتأخر وفاته وإسلامه منذ الصغر وعنايته البالغة بالسنة علماً وعملاً ومصاهرته للرسول ﷺ على أخته حفصة. وحاجة الناس إليه للأخذ عنه عشرات السنين.

وأصح الأسانيد إليه على الإطلاق : "مالك" عن "نافع" عن "ابن عمر".

وهذه هى السلسلة الذهبية عند المحدثين.

كان رضى الله عنه لا يخفى فى الله لومة لائم. ولقد أنكر "على الحجاج بن يوسف الثقفى" كثيراً.

فقد روى أن "الحجاج بن يوسف الثقفى" خطب يوماً فقال : "إن ابن الزبير حَرَفَ كتاب الله" فقال له "ابن عمر" : "كذبت كذبت كذبت ما تستطيع ذلك ولا أنت معه"<sup>(١)</sup>.

---

(١) طبقات ابن سعد، ٤/١٣٥.



وقام "الحجاج" يوما خطيبا وآخر الصلاة. فقال له "ابن عمر" "إن الشمس لا تنتظرك والرب لا يعذرك".

فقال له "الحجاج" : "لقد هممت أن أضرب الذي فيه عيناك!!!"

قال "ابن عمر" : "إن تفعل فإنك سفيه مسلط"<sup>(١)</sup>.

فأمر "الحجاج" رجلاً فسمَّ حربته وزجَّها في ظهر قدم "ابن عمر" فمرض منها أياما وكانت سببا في موته.

وأجمعت الروايات على أن "ابن عمر" مات مسموما من ذلك أو غيره بإيعاز من "الحجاج بن يوسف".

وأما "الحجاج" يعود فقال : من فعل بك هذا ؟ فقال : وما تصنع به ؟ قال : قتلني الله إن لم قتله !!! قال : ما أراك فاعلا أنت الذي أمرت الذي تخسني بالحربة. فلم يرد "الحجاج" عليه جوابا وخرج عنه وبقي "عبد الله" مريضا حتى مات بمكة بعد مقتل "ابن الزبير" بثلاثة أشهر دفن رضى الله عنه بالمحصب في مقبرة المهاجرين المعروفة اليوم "الشهداء" جهة الزاهر سنة ثلاث وسبعين للهجرة وعمره أربع وثمانون سنة رضى الله عنه.

---

(١) المصدر السابق، ١٥٩/٤.



## تحليل ألفاظ الحديث :

(١) "فيما سقت السماء" أى المطر لأنه ينزل منه قال تعالى  
{وأنزلنا من السماء ماء طهورا} وهذا من قبيل ذكر المحل وإرادة  
الحال وهو المطر. فهو مجاز وعلاقته المجاورة.

(٢) "والعيون" الواو عاطفة والعيون معطوف على السماء.  
والمعطوف غير المعطوف عليه<sup>(١)</sup>.

وقال البخارى : باب العشر فيما يسقى من ماء السماء وبالماء  
الجارى - ولم يقل "والعيون".

قال الزبير بن المنير : عدل عن لفظ "العيون" الواقع فى الخبر  
إلى الماء الجارى ليجريه مجرى التفسير للمقصود من ماء العيون وأنه  
الماء الذى يجرى بنفسه من غير نضج وليبين أن الذى يجرى بنفسه من  
نهر أو غدير حكمه حكم ما يجرى من العيون<sup>(٢)</sup>.

(٣) "أو كان عثريا" بفتح العين المهملة والشاء المثناة المتخفة  
وكسر الراء وتشديد الياء : وهو : ما يشرب بعروقه من غير سقى. وقيل : هو  
ما يسيل إليه ماء المطر وتحمله إليه الأنهار وسُميَ بذلك لأنه يكسر الأرض  
حوله ويعثر جريه إلى أصول النخل بتراب هناك يرتفع<sup>(٣)</sup>.

---

(١) عمدة القارى ٧٢/٩.

(٢) فتح البارى ٧/٣ ٤.

(٣) المصدر السابق وسبل السلام للصنعاني ١٣٢/٢.



(٤) "العشر" متداً والخر قوله "قيما سقت السماء" والتقدير : العشر  
أو "العشر" فاعل محذوف : أى فيما ذكر يجب العشر<sup>(١)</sup>.

والعشر هو جزء واحد من الأجزاء العشرة.

(٥) "وما سقى بالنضح" : النضح بفتح النون وسكون الضاء وحاء  
مهملة : هى : السانية من الإبل والبقر وغيرهما من الرجال.

وقيل النواضح : الإبل التى يستقى عليها واحدها ناضح والأنثى  
ناضحة<sup>(٢)</sup>.

(٦) "نصف العشر" : وهذا الحديث دل على التفرقة بين ما سقى  
بالنضح وهو السوانى. وبين ما سقى بماء السماء والأنهار. والحكمة واضحة  
وهى زيادة التعب والعناء والمتقة فنقص بعض ما يجب رفقا من الله  
سبحانه وتعالى بعباده.

---

(١) المصدر السابق أيضا.

(٢) عمدة القارى ٧٢/٩ ونيل الأوطار ٢٠١/٤ وسيل الإسلام ١٣٢/٢.



## فقه الحديث :

إن زكاة الزروع والثمار في الشريعة الإسلامية حق واجب أو دين في أعناق من كانوا مالكين لها. وأدلة وجوبها بالكتاب والسنة والإجماع.

قال تعالى : {يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض}.

وقال تعالى : {وهو الذي أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفاً أكله والزيتون والرمان متشابها وغير متشابه كلوا من ثمره إذا أثمر وآتوا حقه يوم حصاده}.

والأحاديث كثيرة ومنها أحاديث الباب.

وقد أجمع علماء المسلمين على وجوب الزكاة في التمر والتزبيب والشعير والحنطة. واختلف آرائهم فيما سواها وسنوضح ذلك بإذن الله تعالى.

والزروع والثمار وغرسها من أفضل القربات وأحسنها. تحيا به الأرض وتخرج به طيبات الثمار والحبوب وغيرها التي يعيش عليها الإنسان وسائر الحيوانات. لذلك يقول رسول الله ﷺ في الحديث الذي رواه مسلم في صحيحه عن جابر عن عبد الله رضي الله عنهما :

"ما من مسلم يغرس غرساً إلا كان له أكل منه له صدقة وما سُرق منه له صدقة ولا يرزؤه أحد إلا كان له صدقة إلى يوم القيامة".



## آراء العلماء فى الزروع والثمار الواجب فيها الزكاة :

(١) جمهور العلماء<sup>(١)</sup> : ذهب إلى أنه لا تجب الزكاة فى الزروع والثمار حتى تبلغ خمسة أوسق وأدلتهم حديث أبى سعيد الخدرى الخاص بقدر الخمسة أوسق فلا تجب الزكاة فيما دونها.

وقال النووى : لا خلاف بين المسلمين أنه لا زكاة فيما دون خمسة أوسق إلا ما قال به أبو حنيفة وبعض السلف.

### لماذا وجب النصاب فى خمسة أوسق ولم يجب فى الأقل منها ؟

لأن الأوسق الخمسة : وهى الستون صاعا بصاع النبى ﷺ<sup>(٢)</sup> تكفى أهل بيت يتكون من زوج وزوجة وولد على مدار السنة ويبقى شيء أيضا لإدامهم وغير ويصبح بالخمسة أوسق الإنسان موسرا غير معسر عنده حاجته وزيادة. لذلك تجب الزكاة.

(٢) ذهب جماعة منهم زيد بن على وأبو حنيفة ودأود الظاهرى وغيرهم : إلى أن الحديث لا يخص بل يعمل بعمومه فتجب الزكاة فى قليل ما أخرجت الأرض وكثيره واستدلوا بأدلة كثيرة منها :

(أ) قوله تعالى : (وهو الذى أنشأ جنات معروشات وغير معروشات والنخل والزرع مختلفا أكله والزيتون والرمان متشابها

(١) وسهم الأنفة الثلاثة : مالك وأحمد والشافعى. نيل الأوطار ٢/٤-٢٠ وسبل السلام

١٣٢/٢.

(٢) مقدارها فى الباب الرابع عند تفسير العام.



وغير متشابه كلوا من ثمره إذا أثمر وأنفقوه يوم حصاده ولا تسرفوا إنه لا يحب المسرفين }.

وقوله تعالى : { يا أيها الذين آمنوا أنفقوا من طيبات ما كسبتم ومما أخرجنا لكم من الأرض ... } الخ الآية.

ومن الأحاديث : حديث جابر بن عبد الله عند مسلم " فيما سقت الأنهار والغيم العشر وفيما سقى بالسانية نصف العشر".

وحديث عبد الله بن عمر عند البخاري " فيما سقت السماء والعيون أو كان عثريا العشر وما سقى بالنضح نصف العشر".

وأجابوا عن حديث " ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة " بأنه لا ينهض لتخصيص حديث العموم لأنه مشهور وله حكم المعلوم.

قال ابن العربي : أقوى المذاهب وأحوطها للمساكين قول أبي حنيفة وهو التمسك بالعموم<sup>(١)</sup>.

وذلك أن الأنعام والأموال تجب الزكاة في مقدار معلوم منها عندما يحول الحول أما ما تخرجه الأرض فتخرج منه الزكاة يوم حصاده. وليس له وقت معين تجب فيه الزكاة فسقط أن يكون له مقدار تجب الزكاة فيه عند بلوغه فيكون المقدار والميقات سواء إذا سقط أحدهما سقط الآخر.

---

(١) نيل الأوطار ٢٠٣/٤.



(٣) قال الشافعي ومالك : تجب الزكاة في الحبوب التي يدخرها الناس ويأكلونها لحديث أبي موسى الأشعري ومعاذ حين بعثهما النبي ﷺ إلى اليمن يعلمان الناس أمر دينهم فقال لهما :

"لا تأخذا الصدقة إلا من هذه الأصناف الأربعة : الشعير والحنطة والزبيب والتمر".

والحديث رواه الطبراني والحاكم والدارقطني. وقال البيهقي : رواه ثقات وهو متصل. وقد ألحق الشافعي - الذرة - بالقياس على الأربعة المذكورة بجامع الاقتيات في الاختيار - واجترار بالاختيار عما يقتات في المجاعات فإنها لا تجب فيه<sup>(١)</sup>.

(٤) رأى أحمد بن حنبل : تجب الزكاة فيما له البقاء واليبس والكيل من الحبوب والثمار سواء كان قوتا كالحنطة والشعير والسلت وهو نوع من الشعير. والأرز والدخن والعلس وهو نوع من الحنطة ولا زكاة عند أحمد بن حنبل في سائر الفواكه والخضر<sup>(٢)</sup>.

وهو رأي عند محمد وأبي يوسف : أنه لا زكاة في الخضراوات والفواكه التي لا تبقى ثمرتها مثل الثوم والجرجير والفجل والبصل والخيار وغيرها وكتب الفقه توسعت في ذلك بما يشفي الصدور وما يريح القلوب الزكية. فما وافق النص نعمل به وجوبا وما فيه مصلحة المحتاجين

---

(١) سبل السلام ١٣٣/٢.

(٢) عبدة القاري ٧٤/٩ - السبكي لابن قدامة ٦٩٠/٢.



والفقراء كان من أصحاب الأموال والزروع والثمار كان فضلاً ورحمة  
بمقتضى الأخوة المشتركة بينهما فى العقيدة والإنسانية.

### زكاة الزروع والثمار تتفاوت تبعاً للجهد والمشقة :

لقد فرّق الرسول ﷺ بين ما سقى بماء السماء وما سقى بالنضح  
فجعل فى الأول "العشر" وفى الثانى "نصف العشر" لأن فيه مشقة ومعالجة  
ومؤن كثيرة وفى هذا تحقيق مصلحة أصحاب الأموال ومصلحة  
المحتاجين.

يقول ابن القيم عن هديه ﷺ فى الزكاة : "إنه أكمل هدى فى  
وقتها - وقدرها - ونصابها - ومن تجب عليه - ومصرفها. فقد راعى فيها  
مصلحة أرباب الأموال ومصلحة المساكين وجعلها الله سبحانه وتعالى  
بطهارة للمال ولصاحبه وقيد النعمة بها على الأغنياء فما زالت النعمة  
بالمال على من أدى زكاته بل يحفظه عليه وينميه له ويدفع عنه بها  
الآفات ويجعلها صورا عليه وحصناً له وحارساً له. ثم إنه أوجبها مرة كل عام  
وجعل حَوْل الزروع والثمار عند كمالها واستوائها. وهذا أعدل ما يكون إذ  
وجوبها كل شهر أو كل جمعة يضر بأرباب الأموال. ووجوبها فى العمر يضر  
بالمساكين. فلم يكن أعدل من وجوبها كل عام مرة. ثم إنه فاوت بين  
مقادير الواجب بحسب سعى أرباب الأموال وتحصيلها وبسهولة ذلك  
ومشقة فأوجب الخمس فيما صادفه الإنسان مجموعاً محصلاً من الأموال  
وهو - الركاز - ولم يعتبر له حولا بل أوجب فيه الخمس متى ظفر به  
وأوجب نصفه وهو - العُشْر - فيما كانت مشقة تحصيله وتعبه وكلفته فوق



ذلك. وذلك في الثمار والزرع التي يباشر حرث أرضها وسقيها وبذرها  
ويتولى الله سقيها من عنده. بلا كلفة من العبد ولا شراء ماء ولا إثارة بئر  
ودولاب - وأوحب - نصف العشر - فيما تولى العبد سقيه بالكلفة والدوالي  
والمواضع وغيرها ... الخ<sup>(١)</sup>.

---

(١) مشكلة الفقر وعلاج الإسلام لها د / القرضاوي - بتصرف / ٨٠.



## ما يؤخذ من الحديث :

(١) الحكمة من مشروعية الزكاة وهي مراعاة مصلحة أصحاب الأموال ومصلحة الفقراء.

(٢) وجوب الزكاة في الزروع والثمار مع اختلاف المقدار الواجب إخراجها باختلاف حال المعالجة والسقى إما العشر أو نصف العشر وهذا من سماحة الإسلام.

(٣) اتفاق العلماء على وجوب الزكاة فيما يبلغ خمسة أوسق.

(٤) يجب مراعاة حال الفقراء والمساكين والمحتاجين عندما تتعارض النصوص فأيهما أرفق وأرحم عمل به. لأن الزكاة برهان ساطع على إيمان صاحبها "والصدقة برهان".

(٥) وجوب الزكاة في جميع ما تخرجه الأرض - مذهب أبي حنيفة - وهو الأحوط للمساكين.

(٦) سماحة الإسلام ورفقه ومراعاته لمصالح الناس ومنافعهم.



- زكاة الحيوان التي أمر الله رسوله ﷺ بها.
- زكاة الإبل - نصابها.
- زكاة الغنم - نصابها.
- زكاة البقر - نصابها.
- ما يؤخذ من الحديد.







**١** روى البخارى بسنده عن أنس رضى الله عنه أن أبا بكر رضى الله  
 عنه كتب له هذا الكتاب لمّا وجهه إلى البحرين : "بسم الله الرحمن  
 الرحيم هذه فريضة الصدقة التى فرض رسول الله ﷺ على المسلمين.  
 والتى أمر الله بها رسوله. فمن سُئِلَها من المسلمين على وجهها فليعطها  
 ومن سُئِلَ فوقها فلا يعط : فى أربع وعشرين من الإبل فما دونها من الغنم  
 من كل خمس شاة فإذا بلغت خمسا وعشرين إلى خمس وثلاثين ففيها  
 بنت مخاض أنثى فإذا بلغت ستا وثلاثين إلى خمس وأربعين أنثى ففيها  
 بنت لبون أنثى فإذا بلغت ستا وأربعين إلى ستين ففيها حقة طروقة الجمل  
 فإذا بلغت واحدة وستين إلى خمس وسبعين ففيها جذعة فإذا بلغت -  
 يعنى ستا وسبعين - إلى تسعين ففيها بنتا لبون فإذا بلغت إحدى وتسعين  
 إلى عشرين ومائة ففيها حقتان طروقتا الجمل فإذا زادت على عشرين ومائة  
 ففي كل أربعين بنت لبون وفى كل خمسين حقة ومن لم يكن معه إلا  
 أربع من الإبل فليس فيها صدقة إلا أن يشاء ربها فإذا بلغت خمسا من  
 الإبل ففيها شاة. وفى صدقة الغنم فى سائمتها إذا كانت أربعين إلى  
 عشرين ومائة شاة فإذا زادت على عشرين ومائة إلى مائتين شاتان فإذا  
 زادت على مائتين إلى ثلاثمائة ففيها ثلاث فإذا زادت على ثلاثمائة ففي  
 كل مائة شاة فإذا كانت سائمة الرجل ناقصة من أربعين شاة واحدة فليس  
 صدقة إلا أن يشاء ربها.



وفي الرقة ربع العشر فإن لم تكن إلا تسعين ومائة فليس فيها شيء إلا أن يشاء ربها<sup>(١)</sup>.

**٢** روى الترمذي بسنده عن سالم عن أبيه أن رسول الله ﷺ كتب كتاب الصدقة فلم يخرجها إلى عماله حتى قبض فقرته بسيفه فلما قبض عمل به أبو بكر حتى قبض وعمر حتى قبض وكان فيه :

"في خمس من الإبل شاة وفي عشر شاتان وفي خمس عشرة ثلاث شياة وفي عشرين أربع شياة وفي خمس وعشرين بنت مخاض إلى خمس وثلاثين فإذا زادت ففيها ابنة لبون إلى خمس وأربعين فإذا زادت ففيها حقة إلى ستين فإذا زادت فجدعة إلى خمس وسبعين فإذا زادت ففيها ابنتا لبون إلى تسعين فإذا زادت ففيها حقتان إلى عشرين ومائة فإذا زادت على عشرين ومائة ففي كل خمسين حقة وفي كل أربعين ابنة لبون. وفي الشاء : في كل أربعين شاة شاة إلى عشرين ومائة فإذا زادت لشاتان إلى مائتين فإذا زادت لثلاث شياة إلى ثلاثمائة شاة فإذا زادت على ثلاثمائة شاة ففي كل مائة شاة شاة. ثم ليس فيها شيء حتى تبلغ أربعمائة. ولا

---

(١) الحديث رواه البخاري في الزكاة / باب زكاة الغنم ٣ / ٣٧١ - فتح الباري، ٣ / ٣٧٩ وأخرجه أبو داود في سننه في الزكاة / باب في زكاة السائمة ٢ / ٩٨ - ٩٩. وأخرجه الترمذي في سننه في الزكاة / باب ما جاء في زكاة الإبل والغنم ٣ / ١٧ - ١٨.

ورواه الترمذي في سننه في الزكاة / باب زكاة الإبل ٥ / ١٧ - ١٨ - ١٩ بشرح السيوطي ط دار الكتاب العربي، ٥ / ١٩ - ٢٠.

ورواه ابن ماجه في سننه في الزكاة / باب صدقة الإبل ١ / ٥٧٣ - ٥٧٤.

ورواه مالك في الموطأ في الزكاة / باب صدقة العاشية ١ / ٢٥٧ - ٢٥٨.



يجمع بين متفرق ولا يُفرّق بين مجتمع مخافة الصدقة وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بالسوية ولا يؤخذ في الصدقة هزيمة ولا ذات عيب".

قال أبو عيسى : حديث ابن عمر حديث حسن والعمل على هذا الحديث عند عامة الفقهاء.

**٣** وروى النسائي بسنده عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله ﷺ قال : "ليس فيما دون خمسة أوسق صدقة ولا فيما دون خمس ذود صدقة ولا فيما دون خمسة أواق صدقة".

**٤** وروى أيضا بسنده عن أنس بن مالك أن أبا بكر كتب لهم إن هذه فرائض الصدقة التي فرض رسول الله ﷺ على المسلمين التي أمر الله عز وجل بها رسوله " ... الخ وساق الحديث وساق حديث البخاري وأبي داود والترمذي بالفاظ متقاربة.

**٥** ورواه ابن ماجة عن ابن شهاب عن سالم عن أبيه عن النبي ﷺ قال : أقرأني سالم كتابا كتبه رسول الله ﷺ في الصدقات قبل أن يتوفاه الله فوجدت فيه : "وفي خمس من الإبل شاة وفي عشر شاتان" وساق الحديث بالفاظ متقاربة.

**٦** وروى مالك في الموطأ أنه قرأ كتاب عمر بن الخطاب في الصدقة قال : فوجدت فيه :



## بسم الله الرحمن الرحيم

### كتاب الصدقة

في أربع وعشرين من الإبل فدونها الغنم في كل خمس شاة. وفيما فوق ذلك إلى خمس وثلاثين ابنة مخاض فإن لم تكن ابنة مخاض فابن لبون ذكر وفيما فوق ذلك إلى ستين حقة طروقة الفحل. وفيما فوق ذلك إلى خمس وسبعين جذعة وفيما فوق ذلك إلى تسعين ابنتا لبون. وفيما فوق ذلك إلى عشرين ومائة حقتان طروقتا الفحل. فما زاد على ذلك من الإبل ففي كل أربعين بنت لبون وفي كل خمسين حقة. وفي سائمة الغنم إذا بلغت أربعين إلى عشرين ومائة شاة وفيما فوق ذلك إلى مائتين شاتان. وفيما فوق ذلك إلى ثلاثمائة ثلاث شياه فما زاد على ذلك ففي كل مائة شاة. ولا يُخرج في الصدقة ثيس ولا ذات عوار إلا ما شاء المصدق. ولا يجمع بين مفترق ولا يفرق بين مجتمع خشية الصدقة. وما كان من خليطين فإنهما يتراجعان بينهما بالسوية. وفي الرقة إذا بلغت خمس أواق ربع العشر.

**٧** وروى البخاري بسنده عن أبي ذر رضي الله عنه قال : "انتهيت إليه قال : والذي نفسي بيده - أو الذي لا إله غيره. أو كما حلف - ما من رجل تكون له إبل أو بقر أو غنم لا يؤدي حقها إلا أتى - بها يوم القيامة أعظم ما تكون وأسمنة تطؤه ياخفاقها وتنطحه بقرونها كلما جازت أخراها ردت عليه أولاها حتى يقضى بين الناس".



٨] وروى الترمذى بسنده عن عبد الله عن النبى ﷺ قال :  
"فى ثلاثين من البقر تبع أو تبعة وفى كل أربعين مُسَنَّة".

٩] وروى الترمذى أيضا بسنده عن معاذ بن جبل قال : بعثنى  
النبي ﷺ إلى اليمن فأمرنى أن آخذ من كل ثلاثين بقرة تبعا أو تبعة  
ومن كل أربعين مُسَنَّة ومن كل حالم ديناراً أو عدله معاقر<sup>(١)</sup>.  
وقال أبو عيسى : هذا حديث حسن.

---

(١) المعاقر : بفتح الميم يزود اليمن - سنن الترمذى بشرح السيوطى ٥ / ٢٦.



## ترجمة الراوى الأعلى للحديث :

أنس بن مالك - رضى الله عنه -

هو الصحابى الجليل "أنس بن مالك بن النضر بن ضمضم بن زيد الأنصارى الخزرجى أبو ثمامة" وكناه الرسول ﷺ "أبا حمزة" (١).  
وأمه : أم "سليم بنت ملحان" (زوج) أبى طلحة الأنصارى.  
نشأ "أنس بن مالك" يتيماً فرأت أمه أن يتربى فى أكرم بيت وأشرفه.

فذهبت به إلى رسول الله ﷺ حين قدم ﷺ المدينة وكان "عمر أنس" عشر سنين وشهور وقالت : يا رسول الله هذا ابنى وهو غلام كاتب.

وفى رواية : أن أمه انطلقت به هى وزوجها "أبو طلحة" فقال "أبو طلحة" : يا رسول الله إن أنساً غلام كيس يخدمك. وقالت أمه : يا رسول الله هذا ابنى أنس أتيتك به يخدمك فادع الله له.

فقال رسول الله ﷺ : "اللهم بارك فى ماله وولده وأطل عمره واغفر ذنبه" (٢) وقد استجاب الله دعاء رسوله ﷺ فطال عمر أنس حتى

---

(١) ترجمته فى "الإصابة" ٧١/١ - ٧٢ - وطبقات ابن سعد، ١٠/٢ - وتذكرة الحفاظ،

٤٢/١ - وتهذيب التهذيب، ٣٧٦/١ - والاستيعاب ٢١/١ - ٢٣ - طبقات الحفاظ،

ص ١١ وغيرها.

(٢) كناه الرسول ﷺ بابى حمزة لبقلة كان يجنيها وكان فى طعمها لاذع - حموضة - كما كان يناديه الرسول ﷺ "يا ذا الأذنين".



حاور المانة بثلاث وكثر ماله حتى كان له بستان في البصرة يثمر في السنة  
مرتين وبه ريحان يفوح منه رائحة المسك!

وكثر ولده حتى روى "مسلم" عنه : إن ولدي وولد ولدي ليتعادون  
الآن على نحو المانة وحتى روى "البخاري" أن إحدى بناته أخبرت أنه  
دفن من صلبه مائة وعشرين قبل مقدم "الحجاج" البصرة.

وكان يقول : "واني لأرجو الرابعة".

ولقد كان لنشئته في بيت النبوة الفضل الأكبر في إتاحة رؤيته  
ومشاهدته ما لم يشاهده كثير من الصحابة. وكان أشبه الناس صلاة برسول  
الله ﷺ ومن مظاهر فضله منذ صغره أنه حذق الكتابة في زمن سادت  
فيه الأمية وعرف بالفطنة والعقل. ولم يكن رسول الله ﷺ يعامله معاملة  
السيد لخادمه بل كان يعامله معاملة طيبة.

يقول "أنس" : خدمت رسول الله ﷺ عشر سنين فما قال في  
شيء قط صنعته : لم صنعته ؟ أو : بش ما صنعت. ولا شيء لم تركته ؟  
بل كان يقول : "ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن".

وكان "أنس" يقول : "فما ضربني ولا بسطني ولا عيس في  
وجهي".

- 
- (١) صحيح مسلم / فضائل الصحابة / في فضائل أنس بن مالك، ١٩٢٨/٤، ١٩٢٩ - وسنن  
الترمذي / مناقب أنس بن مالك، ٣٤٥ / ٥ - ٣٤٦.
- (٢) البخاري / الدلائل / من استعان عدا أو صيدا، ٢٥٣ / ١٣ - ومسلم / الفضائل. كان  
رسول الله ﷺ أحسن الناس خلقا، ١٨٠٤ / ٤٠ - ١٨٠٥ - أبوداود، ٢٤٧ / ٤ -  
الترمذي، ٢٤٨ / ٤.



ومن مظاهر كياسته قيامه بخدمة رسول الله ﷺ ولم يغش سراً  
فكان مكتوماً لأسرار رسول الله ﷺ.

يقول "أنس" : أتى على رسول الله ﷺ وأنا ألعب مع الغلمان.  
قال : فسلم علينا فبعثنى إلى حاجة فأبطأت على أمي فلما جئت.  
قالت : ما حبسك ؟

قال : بعثنى رسول الله ﷺ لحاجة.  
قالت أمه : ما حاجته ؟

قلت : إنها سر.

قالت : لا تحدث بسر رسول الله ﷺ أحداً<sup>(١)</sup>.

شهد "أنس" مع رسول الله ﷺ ثمان غزوات وحضر معه نذراً  
خادماً ولم يقاتل لصفر سنه.

ولما تولى رسول الله ﷺ حزن "أنس بن مالك" حزناً شديداً  
عليه وتمنى الموت رجاء أن يراه.

وقد حقق الله وجاءه في منامه فكان يقول "ما من ليلة إلا وأنا  
أرى فيها حبيبي ويبكى".

---

(١) مسلم / فضائل أنس، ١٩٢٩/٤. ورقم ٢٤٨٢.



ولقد عرف لـ "أنس بن مالك" فضله وفقهه. حتى أن "أبا بكر الصديق" رضي الله عنه لما استخلف بعث إلى "أنس" ليوجهه إلى البحرين على السعاية فدخل "عمر" فقال له "أبو بكر": "إني أردت أن أبعث هذا إلى البحرين على السعاية وهو فتى شاب".

فقال "عمر": "إبعثه فإنه فتى لبيب كاتب. فبعثه.

ثم استقر بالبصرة بعد. ونشر بها حديثه ولمع نجمه في سماء المحدثين وعلا قدره وذاع صيته. حتى حقد عليه "الحجاج" فاحتال باسم السياسة والبيعة على الخط من شأنه في آخرين من الصحابة. يريد إزلائهم والتشويش عليهم وصرف الناس عنهم.

روى "أنس بن مالك" عن النبي ﷺ الكثير.

فقد روى ٢٢٨٦ حديثاً اتفق الشيخان على ثمانية وستين ومائة.

وانفرد "البخاري" بثلاثة وثمانين. و"مسلم" بواحد وسبعين. والباقي مروي في غير الصحيحين.

كما روى "أنس" عن "أبي بكر" و"عمر" و"عثمان" و"فاطمة الزهراء" و"معاذ بن جبل" و"ابن مسعود".

وروى عنه: الحسن البصري و"محمد بن سيرين" و"سعيد بن جبیر" و"يحيى بن سعيد" وغيرهم.

ومن عوامل إكثاره في روايته طول عمره فقد عاش بعد رسول الله ﷺ ثلاثة وثمانين عاماً ينشر السنة ويؤديها.



وبعد حياة حافلة بالعلم والعمل توفى "أنس" سنة ثلاث وتسعين  
للهجرة وعمره ثلاث سنين ومائة على أصح الأقوال.  
وفاضت روحه الطاهرة إلى بارئها وهو يقول: "لا إله إلا الله"  
رضى الله عنه وأرضاه.



## تحليل ألفاظ الحديث :

(١) "الذود" من الثلاثة الى العشرة - لا واحد له من لفظه - ويستعمل كثيرا في الإناث. وقد يستعمل في الذكور - وفي الحديث مطلق يشمل الذكور والإناث في الزكاة.

(٢) "بنت محاض" وهي التي أتى عليها الحول ودخلت في الثاني وحملت أمها. والمخاض : الحامل أى دخل وقت حملها وإن لم تحمل "أ".

(٣) "بت لبون" : ابن اللبون هو الذى مضى عليه حولان وصارت أمه لبونا بوضع الحمل.

(٤) "حقة" من الإبل وهي التي أتى عليها ثلاث سنين ودخل في الرابعة وسميت بذلك لأنها استحقت الركوب والتجميل - ويجمع على حقاق وحقاتق.

(٥) "جدعة" : هي التي أتى عليها أربع سنين ودخلت في الخامسة وسميت بذلك لأنها جدعت مقدم أسنانها أى أسقطته.

(٦) "فمن سئلها" : أى من سئل أن يعطى الزكاة الواجبة عليه على وجهها الصحيح من غير تجاوز فليعطها.



(٧) "ولا يخرج في الصدقة تيس" : التيس : هو فحل النعم المعد لضرابها لأنه لا منفعة فيه لدر أو نسل وإنما يؤخذ في الزكاة ما فيه منفعة للنسل.

(٨) "ولا هزمة" أي كبيرة السن سقطت أسنانها.

(٩) "ولا ذات عوار" أي معيبة ويدخل في العيب المريض والصغير سنا بالنسبة إلى سن أكبر منه.

(١٠) "التبيع" : وهو ما دخل في الثانية وسمي تبعا لأنه فطم عن أمه فيو يتبعها.

(١١) "مُسَّة" : وهي التي دخلت في الثالثة وقيل الرابعة<sup>(١)</sup>.

(١٢) "لا يجمع بين متفرق" مغناه عند الجمهور على النهي : أي لا ينبغي لِمَالَتَيْنِ يَجِبُ عَلَى مَالٍ كُلِّ وَاحِدٍ مَتَمِّمَا ضِدْقَةً وَمَالَهُمَا مَتَفَرِّقًا بَأَن يَكُونَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَرْبَعُونَ شَاةً فَيَجِبُ فِي مَالٍ كُلِّ مِنْهُمَا شَاةٌ وَوَاحِدَةٌ أَن يَجْمَعَا عِنْدَ حَضُورِ الْمَصْدَقِ فِرَارًا عَنِ لَزُومِ الشَّاةِ إِلَى نَصْفِهَا. إِذْ عِنْدَ الْجَمْعِ يَتَّخِذُ مِنْ كُلِّ الْمَالِ شَاةً وَاحِدَةً.

(١٣) "ولا يفرق بين مجتمع" أي ليس لشريكين مالهما مجتمع بأن يكون لكل منهما مائة شاة فيكون عليهما عند الاجتماع ثلاث شياه - أن يفرق مالهما فيكون على كل واحد منهما شاة واحدة.

(١) السوطا تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ٢٥٨/١ - ٢٥٩ - سنن ابن ماجة تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي ١/٥٧٦ - ٥٧٧ - فتح الباري ٦١/٤ - عمدة القاري ٦/٩ - ٧.



(١٤) "خشية الصدقة" قال مالك في الموطأ : معنى الحديث أن يكون  
النفر الثلاثة لكل واحد منهم أربعون شاة وجبت فيها الزكاة فيجمعونها  
حتى لا يجب عليهم كلهم فيها إلا شاة واحدة - أو يكون للخليطين  
مائتا شاة وشاتان فيكون عليهما فيها ثلاث شياه فيفرقونها حتى لا  
يكون على كل واحد إلا شاة واحدة.

وقال الشافعي : هو خطاب لرب المال من جهة - وللإساعي من  
جهة فأمر كل واحد منهم أن لا يحدث شيئا من الجمع والتفريق خشية  
الصدقة فرب المال يخشى أن تكثر الصدقة فيجمع أو يفرق لتقل. والإساعي  
يخشى أن تقل الصدقة فيجمع أو يفرق لتكثر - فمعنى قوله : خشية  
الصدقة أي خشية أن تكثر الصدقة أو خشية أن تقل الصدقة<sup>(١)</sup>.

---

(١) فتح الباري ٣/٣٦٨.



## فقه الحديث :

إن الإسلام وهو يأمر المسلمين بإيتاء الزكاة المفروضة على أموالهم {خذ من أموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها} {وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة} له سياسة حكيمة عادلة لا يستطيع أى قانون وضعي مهما ارتقى وتطور بأنظمته المالية والسياسية فى هذا العصر وغيره أن يصل إلى ما وصل إليه نظام الإسلام فى هذه الفريضة التى هى تطهير وتزكية لأصحاب الأموال وإنقاذ للفئات المحتاجة من هوان الفقر وذل الحاجة حتى يصل المجتمع كله إلى أن يسود التكافل والعدل أبناءه قاطبة. وهذه الفريضة لم تفرض على القليل والكثير سواء. بل نجد أن الشريعة الإسلامية قد وضحت ما يفرض فيه الزكاة ومقداره وما يؤخذ منه وشروطه. وعى من تجب الزكاة. وشروط الزكاة.

والى شروط زكاة الماشية وهى الأصناف الثلاثة : وهى : الإبل - البقر - الغنم. وكلمة البقر تشمل الجاموس وكلمة الغنم تشمل الماعز. وقد اتفق الفقهاء على عدم وجوب الزكاة فى الخيل والبغال والحمير إلا إذا كانت من أموال التجارة. ما عدا الأحناف فقد قالوا بوجوب الزكاة فى الخيل فقط.

### شروط زكاة الماشية بإيجاز :

(١) أن تبلغ الماشية النصاب : وهو فى الإبل :

أقل نصاب تجب فيه الزكاة من الإبل خمس ثم تتدرج الزكاة على النحو الذى سنورده بإذن الله فى التفصيل.



في الغنم : أقل نصاب تجب فيه الزكاة من الغنم أربعون.

في البقر : أقل نصاب تجب فيه الزكاة من البقر : اختلفوا فيه  
فقليل : خمس - وقيل : ثلاثون. وقيل : خمسون.

(٢) أن تكون سائمة : والماشية السائمة هي التي ترعى الكلاً  
المباح في أكثر العام ولا تكلف صاحبها علفاً إلا فيما تدر. وإلا فلا زكاة فيها  
إذا كانت معلوفة وهذا الشرط اتفق عليه جميع الفقهاء ما عدا المالكية  
فإنهم قالوا تجب الزكاة في السائمة وغير السائمة.

قال ابن قدامة : وهذا مجمع عليه وثابت نسبة رسول الله ﷺ  
إلا قوله "فأساسها أكثر السنة" فإن مذهب إمامنا ومذهب أبي حذيفة أنها  
إذا كانت سائمة أكثر السنة ففيها الزكاة. وقال الشافعي : إن لم تكن سائمة  
في جميع الحول فلا زكاة فيها لأن السوم شرط في الزكاة فاعتبر في  
جميع الحول كالملك وكمال النصاب ولأن العلف يسقط والسوم يوجب  
وإذا اجتمعا غلب الإسقاط كما لو ملك نصاباً بعضه سائمة وبعضه علوفاً...  
الخ<sup>(١)</sup>.

(٣) أن يحول على الماشية الحول : أي أن تبقى الماشية سنة  
كاملة بجميع أفراد النصاب الواجب فيه الزكاة وذلك ما فعله ﷺ ومن  
فعل الخلفاء الراشدين من بعده. لكن هذا الشرط لا يكون فيما يولد منها  
خلال العام فيزكي فيه لأنه تابع للأصل وهي أمه. وبلوغ النصاب يكون  
في أول العام وآخره.

(١) السقني لابن قدامة ٥٧٧/٢.



وقال الأحناف : إذا نقص النصاب في أثناء الحول ثم تم في آخره وجبت فيه الزكاة - كما تجب لو بقي النصاب كاملاً من أول الحول إلى آخره.

والحول المعتبر شرعاً : هو الحول القمري أي اثنا عشر هلالاً.

(٤) ألا تكون الماشية مُعَدَّة للعمل : مثل أن تكون البقر معدة لحراث الأرض وريها. والإبل معدة للنقل. فلا زكاة على التي تعمل ميمما بلغت باتفاق الأئمة بخلاف المالكية فقالوا : تجب الزكاة في العوامل وغير العوامل دون فرق.

وأدلة القائلين بغير الزكاة في العوامل ما أخرجه أبو داود في سننه عن رسول الله ﷺ قال : "وفي البقر في كل ثلاثين تبيع وفي الأربعين مُبْنَةٌ وليس على العوامل شيء" (١).

---

(١) سنن أبي داود ك الزكاة / باب في زكاة السائمة ١٠٠/٢ وسبل السلام للصنعاني ١٢٩/٢ - والناشر مكتبة الرسالة الحديثة عمان.



## أولاً : نصاب زكاة الإبل :

أقل نصاب تجب فيه الزكاة من الإبل خمس ثم التدرج بعد ذلك

على النحو التالي :

العدد	مقدار الزكاة
من ١ - ٤	لا زكاة فيها
من ٥ - ٩	شاة واحدة من الغنم
من ١٠ - ١٤	شأتان
من ١٥ - ١٩	ثلاث شياه
من ٢٠ - ٢٤	أربع شياه
من ٢٥ - ٣٥	(بنت مخاض) من الإبل وهي مالها سنة ودخلت في الثانية
من ٣٦ - ٤٥	(بنت لبون) وهي ما دخلت في الثالثة
من ٤٦ - ٦٠	(حقة) وهي ما دخلت في الرابعة
من ٦١ - ٧٥	(جدعة) وهي ما دخلت في السنة الخامسة -
من ٧٦ - ٩٠	(بنتا لبون)
من ٩١ - ١٢٠	(حقتان)
من ١٢١ - ١٢٩	(ثلاث بنات لبون)

فإذا بلغت ١٣٠ يستقيم الحساب ويخرج عن كل أربعين بنت

لبون / وعن كل خمسين حقة.



وقد تكون الزيادة عن المقدار بواحدة أو أكثر وهو ما يسمى  
"الوقْص" : وهى فى الصدقة ما بين الفريضتين وللعلماء فيه آراء :

(أ) عند الشلفى : إذا زادت على مائة وعشرين ففي كل أربعين  
بنت لبون وفى كل خمسين حقة واستدل بالحديث الذى رواه أنس حين  
وجهه أبو بكر الصديق إلى البحرين.

ومذهبه : أنه إذا زادت على مائة وعشرين واحدة - ففيها ثلاث  
بنات لبون فإذا صارت مائة وثلاثين ففيها حقة وبنات لبون - ثم يدور  
الحساب على الأربعينات والخمسينات فيجب فى كل أربعين بنت لبون -  
وفى كل خمسين حقة - وبهذا قال اسحق بن راهويه وأحمد.

(ب) وقال محمد بن إسحاق وأبو عبيد وأحمد فى رواية أخرى :

لا يتغير الفرض إلى ثلاثين ومائة فيكون فيها حقة وبنات لبون.

(ج) وعن مالك : روايتان :

الأولى : أن الساعى بالخيار بين أن يأخذ ثلاث بنات لبون أو حقتين.

الثانية : أن الفريضة لا تتغير بزيادة واحدة حتى تزيد عشرة فيكون فيها بنتا  
لبون وحقة<sup>(١)</sup>.

والخلاصة : أن الخلاف فى التغير فيما يستخرج بعد المائة

. وعشرين.

---

(١) عمدة القارى ٢٠/٩ - بتصرف - ونيل الأوطار للشوكانى ١٨٦٤.



وجداول إخراج زكاة الإبل بعد المائة وعشرين :

عدد الإبل	مقدار الزكاة
من ١٢١ - ١٢٩	ثلاث بنات لبون.
من ١٣٠ - ١٣٩	حقة واحدة وبنتا لبون.
من ١٤٠ - ١٤٩	حقتان وبنتا لبون واحدة.
من ١٥٠ - ١٥٩	ثلاث حقات.
من ١٦٠ - ١٦٩	أربع بنات لبون.
من ١٧٠ - ١٧٩	ثلاث بنات لبون وحقة واحدة.
من ١٨٠ - ١٨٩	بنتا لبون وحقتان.
من ١٩٠ - ١٩٩	ثلاث حقات وبنتا لبون واحدة.
من ٢٠٠ - ٢٠٩	أربع حقات أو خمس بنات لبون.

وهذا على الراى القائل : أن الوقص : وهو ما بين الفريضتين قدر

معفو عنه.

وهناك راى أبى حذيفة وإبراهيم النخعى وراى لابن جرير

الطبرى : وهو التخير إن شاء استأنف الفريضة بعد المائة وعشرين وإن

شاء أخرج الفرائض وهذه الآراء مفصلة فى أبوابها<sup>(١)</sup>.

(٢) نصاب زكاة الغنم : اتفق العلماء على أنه لا زكاة فى الغنم

حتى تبلغ أربعين للأحاديث الواردة بالباب مع باقى شروط وجوب

إخراج الزكاة وهى :

(١) ارجع إلى حاشية ابن عابدين ٢٢٨/٢ - وفقه الزكاة ١٨٥/١ ومعال السنن ١٩/٢.



عدد الإبل	مقدار الزكاة
من ١ - ٢٩	لا زكاة فيها.
من ٤٠ - ١٢٠	شاة واحدة.
من ١٢١ - ٢٠٠	شأتان.
من ٢٠١ - ٣٩٩	ثلاث شياه.
من ٤٠٠ - ٤٩٩	أربع شياه.
من ٥٠٠ - ٥٩٩	خمس شياه.
من ٦٠٠ - ٦٩٩	ست شياه.
من ٧٠٠ - ٧٩٩	سبع شياه.

وهكذا يستقيم الحساب في كل مائة شاة. وما بين الأنصباء وهو:  
الوقص، لا زكاة فيه - قال العيني في عمدة القاري: وقد أجمع العلماء  
على أن لا شيء في أقل من الأربعين من الغنم وأن في الأربعين شاة  
وفي مائة وعشرين شاتين. وثلاثمائة ثلاث شياه وإذا زادت واحدة فليس  
فيها شيء إلى أربعمائة ففيها أربع شياه ثم في كل مائة شاة.  
وهذا رأى أبي حنيفة ومالك والشافعي وأحمد في الصحيح عنه  
وغيرهم.

وقال الشعبي والنخعي والحسن بن حي: إذا زادت على ثلاثمائة  
واحدة ففيها أربع شياه إلى أربعمائة فإذا زادت واحدة يجب فيها خمس  
شياه وهذا الرأي مخالف للآثار الواردة.



وقيل : إذا زادت على مائتين ففيها شاتان حتى تبلغ أربعين ومئتين. وهذا الرأي حكاه ابن التين - والفقهاء على خلافه<sup>(١)</sup>.

### ما لا يؤخذ في الزكاة من الغنم :

(١) عند جمهور العلماء يصح أن يخرج الضأن والماعز. فإن كانت انعم كلها ضأن تعين عليه الإخراج من الضأن. وإن كانت كلها معزاً أخرج منها إلا إن شاء أخرج الضأن.

(٢) وأن تكون سالمة من العيوب. لكن المالكية استثنوا المعيبة كثيرة اللحم لأنها أنفع للفقراء.

(٣) ألا تخرج السخلة<sup>(٢)</sup> - والتي يجرى إخراجها في الزكاة عند أحمد والشافعي : يجرى الجذع من الضأن وهو ما له ستة أشهر والثني من المعز : وهو ما له سنة.

وعند أبي حنيفة : لا يجرى إلا الثنية من الضأن والماعز لأنهما نوعاً واحداً.

(٤) ولا تخرج العوراء ولا الهرمة ولا التيس. ولقد أخرج مسلم في صحيحه عن معاذ بن جبل حين بعثه رسول الله ﷺ إلى اليمن ...

---

(١) عدة القاري ٢١/٩.

(٢) السخلة : تطلق على الذكر والأنثى من أولاد الضأن والمعز ساعة الولادة / موطأ مالك ٢٦٥/١.



"فإياك وكرائم أموالهم واتق دعوة المظلوم فإنه ليس بينها وبين الله حجاب" (١).

وورد في الموطأ: أن عمر بن الخطاب بعث سفيان بن عبد الله مضدقا. فكان يعد على الناس بالسَّخْل فقالوا: أتعُد علينا بالسَّخْل ولا تأخذ منه شيئا!! فلما قدم على عمر بن الخطاب ذكر له ذلك.

فقال عمر: "نعم تعد عليهم بالسَّخْلَة يحملها الراعي ولا تأخذها ولا تأخذ المأكولة ولا الرُّبَى ولا الماخِض ولا فحل الغنم ولا تأخذ الجدعة والثنية وذلك عدل بين غداء الغنم وخياره.

قال مالك: والسَّخْلَة الصغيرة حين تُتَج - والرُّبَى التي قد وضعت فهي تُرَبَّى ولذها والماخِض هي الحامل. والأَكُولَة هي شاة اللحم التي تُسَمَّن لِتُؤْكَلَ (٢).

---

(١) الحديث أورده مسلم في الزكاة / باب الدعاء إى الشهادتين وشرائع الإسلام ١/١٦٦.

(٢) موطأ مالك ١/٢٦٥.



### (٣) نصاب زكاة البقر:

البقر اسم جنس - والوحدة منه : بقرة ويطلق البقر على الذكر والأنثى. واشتق اسمها من البقر وهو الشق لأنها تشق الأرض للزرع.

وزكاة البقر واجبة فقد روى البخارى ومسلم فى صحيحهما عن المعرور بن سويد عن أبى ذر رضى الله عنه قال : انتعيت إليه قال : "والذى نفسى بيده أو والذي لا إله غيره أو كما حلف : ما من رجل تكون له إبل أو بقر أو غنم لا يؤدى حقها إلا أتى بها يوم القيامة أعظم ما تكون وأسمنة تطؤه بأخفافها وتنطحه بقرونها كلما جازت أхраها ردت عليه أولها حتى يقضى بين الناس". ونصاب البقر الذى يؤخذ منه الزكاة ورد عند أبى داود والترمذى والنسائى وابن ماجه. فى كتاب الزكاة - فى أحاديث الباب وهى كالآتى :

عدد الإبل	مقدار الزكاة
من ١ - ٢٩	لا شىء.
من ٣٠ - ٣٩	تبيع : أى العجل الذى له سنة ودخل فى الثانية وسمى تبعاً لأنه يتبع أمه فى الرعى.
من ٤٠ - ٥٩	مُسِنَّة : أى لها سنتان ودخلت فى الثالثة.
من ٦٠ - ٧٩	تبيع ومسننة.
من ٨٠ - ٨٩	مسننان.

ثم يستقيم الحساب وفى كل ثلاثين تبع وفى كل أربعين مسنة وما بين النصابين "الوقص" لا زكاة فيه.



وهذا رأى الجمهور من العلماء مالك وأحمد والشافعي والشعبي  
والثوري وغيرهم. ودليلهم حديث معاذ بن جبل عند أحمد والبراز  
وأصحاب السنن.

وقال الصنعاني في سبل السلام "وقال ابن عبد البر: لا خلاف  
بين العلماء أن السنة في زكاة البقر على ما في حديث معاذ وأنه النصاب  
المجمع عليه<sup>(١)</sup>."

---

(١) سبل السلام للصنعاني ٢/٢٥٥



## ما يؤخذ من الحديث :

- (١) وجوب الزكاة في الإبل والقر والعمى إذا بلغت النصاب.
- (٢) لا زكاة فيما بين الفريضتين وهو "الوقص" فإنه قدر معفو عنه عند الأكثرية من الفقهاء.
- (٣) سماحة الإسلام وعدله ورفقه بأصحاب الأموال :
- (٤) رعاية الإسلام الكاملة لأصحاب الأموال ورعايته الكاملة لمصلحة الفقراء والمساكين والمحتاجين.
- (٥) السنة النبوية المظهرة هي المبينة والمفصلة للقرآن الكريم وهي المرتبة الثانية من الشريعة الإسلامية.
- (٦) قال الخطابي : في بيان حكمة الشارع حين يعدل عن الواجب في الزكاة من الأصل إلى غيره - مثل زكاة الإبل في الخمس : شاة :  
إلا أن الأصل أن الواجب عليه في كل جنس من أجناس الأموال جزء منه إلا أن الضرورة دعت في هذا إلى العدول عن الأصل إلى غيره وذلك لأمرين : أحدهما : أن الزكاة أمرها مبني على أخذ القليل من الكثير فلو كان البعير مأخوذاً عن الخمس لكان خُفُسُ المال مأخوذاً وهو كثير وفي ذلك إجحافٌ بأرباب الأموال.
- والثاني : أنه لو جعل فيها جزء من البعير لأدى ذلك إلى سوء المشاركة باختلاف الأيدي تلي الشخص الواحد فعدل إلى الشاة إرفاقاً للمعطي والآخذ.



(٧) أن زكاة المواشى من الإبل والبقر والغنم لا تجب فيها إلا إذا كانت سائمة - أى ترعى فى كلاً مُباح وهنا رحمة الشارع لأن مؤونتها خفيفة ولا يشق إخراج الزكاة منها.

(٨) جمهور العلماء يشترط فى المواشى التى تؤخذ منها الزكاة أن تكون للنسل أو التسمين الذى يراد به تقويتها أو الدر - أما التى تتخذ للحرث أو الركوب أو النضح أو الذبح فلا زكاة فيها. وهذا رأى أبى حنيفة والشافعى وعطاء وغيرهم. بخلاف مالك فقد أوجب الزكاة فى المواشى وإن كانت عاملة أو حاملة أو للحرث أو ناضجة. واحتج بالأحاديث المطلقة التى توجب الزكاة فيها على إطلاقها.



- على كل مسلم صدقة – وأنواع الصدقات.
- هل هى واجبة ملزم بها أم مستحبة.
- من لا مال عنده كيف يتصدق.
- كرامة المسلم فى العمل ونفع نفسه وغيره.
- إعانة الملهوف – ومن هو؟
- الخير وفعله – والإمساك عن الشر.
- ما يؤخذ من الحديث







**١** روى البخاري بسنده عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن  
حنّاه عن النبي ﷺ :

"على كل مسلم صدقة" فقالوا : يا نبي الله فمن لم يجد ؟ قال :  
"يعمل بيده فينتفع نفسه ويتصدق" قالوا : فإن لم يجد ؟ قال : "يعين ذا  
الحاجة الملهوف" قالوا : فإن لم يجد ؟ قال : "فيعمل بالمعروف وليمسك  
عن الشرفائه له صدقة" (١).

**٢** وروى البخاري أيضا بسنده عن سعيد بن أبي بردة عن أبي  
مؤسى الأشعري عن أبيه عن جده قال : قال النبي ﷺ "على كل مسلم  
صدقة" قالوا : فإن لم يستطيع أو لم يفعل ؟ قال : "فيعين ذا الحاجة  
الملهوف" قالوا : فإن لم يفعل ؟ قال : "فليأمر بالخير" أو قال "بالمعروف"  
قال : فإن لم يفعل ؟ قال : "فليمسك عن الشرفائه له صدقة".

**٣** وروى مسلم بسنده عن سعيد بن أبي بردة عن أبيه عن جده  
عن النبي ﷺ قال : "على كل مسلم صدقة" قيل : أرايت إن لم يجد ؟  
قال : "يعمل بيده فينتفع نفسه ويتصدق" قال : قيل أرايت إن لم يستطع ؟  
قال : "يعين ذا الحاجة الملهوف" قال : قيل له أرايت إن لم يستطع ؟ قال :

(١) رواه البخاري في الزكاة ، باب على كل مسلم صدقة ٢٦١/٣ - وأخرجه أيضا في  
الأذنى ، باب كل معروف صدقة ١ ٤٦٠

ورواه مسلم في صحيحه في الزكاة ، باب بيان اسم الصدقة يقع على كل نوع من  
المعروف ٧ ٩٤

ورواه السائي في مسنده في الزكاة ، باب صدقة العبد ٥ / ٦٤ يشرح السيوطي.



: "يأمر بالمعروف أو الخير" قال : رأييت إن لم يفعل ؟ قال : "يمسك عن الشر فإنها صدقة".

٤ [وروى مسلم بسنده عن أبي هريرة عن رسول الله ﷺ قال : "كلُّ سلامي من الناس عليه صدقة كلُّ يوم تطلع فيه الشمس. قال : تعدل بين الإثنين صدقة وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها أو ترفع له عليها متاعه صدقة. قال : والكلمة الطيبة صدقة وكلُّ خطوة تمشيها إلى الصلاة صدقة وتميط الأذى عن الطريق صدقة".

٥ [وروى النسائي بسنده عن شعبة قال : أخبرني ابن أبي بريدة قال : سمعت أبي يحدث عن أبي موسى عن النبي ﷺ قال : "على كل مسلم صدقة" قيل : رأييت إن لم يجدها ؟ قال : "يعمل بيده فينتفع نفسه ويتصدق" قيل : رأييت إن لم يفعل ؟ قال : "يعين ذا الحاجة الملهوف" قيل : فإن لم يفعل ؟ قال : "يأمر بالخير" قيل : رأييت إن لم يفعل ؟ قال : "يمسك عن الشر فإنها صدقة".



## ترجمة الراوى الأعلى :

أبو موسى الأشعرى - رضى الله عنه<sup>(١)</sup>

هو عبد الله بن قيس بن سليم بن حضار بن حرب بن عامر  
الأشعرى وهو أشعرى نسبة إلى جده "الأشعر" - وهو : بنت بن أرد بن  
يشجب بن يعرب بن قحطان.

وقد لقب أبو موسى الأشعرى "بالأشعرى" لأنه ولد والشعر على  
بدنه وإليه ينسب الأشاعرة "القبيلة المشهورة باليمن".

وقد اشتهر بكنيته.

وأمه هي : طيبة بنت وهب.

جاء أبو موسى إلى مكة قبل الإسلام فحالف سعيد بن العاص من  
بنى أمية وقيل : إنه ليس له حلف فى قريش.

وحينما علم أبو موسى وهو باليمن ببعثة النبى ﷺ بمكة هاجر  
من اليمن إلى مكة فأسلم ثم رجع إلى قومه باليمن ودعاهم إلى الإسلام  
فأسلم الكثير منهم على يديه. ثم هاجروا إلى الحبشة ثم هاجروا من  
الحبشة إلى المدينة.

وقد جاء فى صحيح البخارى أن أبا موسى وقومه حينما علموا  
بخروج النبى ﷺ خرجوا مهاجرين إليه وهو أصغر إخواته أبو بردة وأبو  
رهم وقال : فى ثلاثة وخمسين أو اثنين وخمسين رجلاً من قومي فركبنا

---

(١) ترجمته فى أسد الغابة ٣ / ٣٦٧ وتجريد أسماء الصحابة ص ٢٣٠، والإصابة ٤ / ٢١١.



سفينة إلى النجاشي فوافقنا جعفر بن أبي طالب فأقمنا معه حتى قدمنا جميعاً فوافقنا النبي ﷺ حين افتتح خيبر.

وفى رواية عن مسلم : "وما قسم رسول الله ﷺ لأحد غاب عن فتح خيبر منها شيئاً إلا لمن شهد معه إلا لأصحاب سفينتنا مع جعفر وأصحابه قسم لهم معهم.

قال أبو بكر بن أبي داود السجستاني : لأبي موسى الأشعري مع حسن صوته فضيلة ليست لأحد من أصحاب رسول الله ﷺ هاجر ثلاث هجرات : هجرة من اليمن إلى رسول الله ﷺ وهجرة من مكة إلى الحبشة وهجرة من الحبشة إلى المدينة. وقد وافق النبي ﷺ. وقد فتح خيبر وأسهم له منها. وشهد الغزوات بعدها.

وبعد انتصار المسلمين في حنين بعدما تعلموا الدرس من أن يكون الكثرة مهما بلغت فلن يكون هناك نصر إلا عند الإعتماد على الله والتوكل عليه وطاعة رسول الله ﷺ {ويوم حنين إذا أعجبتكم كثرتكم فلم تغن عنكم شيئاً وضاقت عليكم الأرض بما رحبت ثم وليتم مدبرين ثم أنزل الله سبحانه على رسوله وعلى المؤمنين وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا وذلك جزاء الكافرين}.

بعد الانتهاء من حنين بعث رسول الله ﷺ أبا عامر على جيش إلى أوطاس. وكان أبو موسى معه فانتصر المسلمون. لكن أبا عامر رمى بهم فقتل بها. واستطاع أبو موسى الأشعري أن يقتل قاتل أبي عامر. وقبل أن يفارق أبو عامر الحياة قال لأبي موسى : انطلق إلى رسول الله



ﷺ فأقرنه مني السلام وقل له : يقول لك أبو عامر استغفر لي !!! فلما رجع  
أبو موسى إلى رسول الله ﷺ أخبره بما قاله أبو عامر وطلبه الإستغفار عن  
رسول الله ﷺ فدعا رسول الله ﷺ بماء فتوضأ ثم رفع يديه ثم قال :  
"اللهم اغفر لعبيد أبي عامر" ثم قال : "اللهم اجعله يوم القيامة فوق كثير  
من خلقك" فقال أبو موسى : ولى رسول الله . فاستغفر فقال النبی ﷺ  
: "اللهم اغفر لعبد الله بن قيس ذنبه وأدخله يوم القيامة مدخلا كريماً".

وقد استعمله رسول الله ﷺ على زبيد وذواتها وعدن وساحل  
البحر من بلاد اليمن.

وولاه عمر بن الخطاب أميرا على البصرة بعد أن عزل عنها المغيرة  
وكتب إليه عمر بن الخطاب أن يسير إلى الأهواز فسار إليها وفتحها. وافتتح  
أصبهان وغيرها من البلاد وكان عمر بن الخطاب لا يُقرُّ عاملا له على بلد  
أكثر من سنة لكنه أقر أبا موسى على البصرة أميرا أربع سنين وظل أميرا  
عليها إلى أن توفي عمر رضي الله عنه.

وظل أميرا عليها فترة من خلافة عثمان بن عفان رضي الله عنه ثم  
عزله عنها. فنزل الكوفة وسكنها. ولكن أهلها عزلوا سعيد بن العاص وولوا  
أبا موسى عليهم وكتبوا بذلك إلى عثمان بن عفان فأقرهم على ما فعلوا.  
وظل والياً على الكوفة حتى قتل عثمان.

ولما سار على بن أبي طالب إلى البصرة ليمنع الزبير وطلحة عنها  
وأرسل إلى أهل الكوفة لينصروه منهم أبو موسى وأمرهم بالآ يتدخلوا



في الفتنة. فعزله على رضى الله عنه. فانحرف عن على بن أبى طالب رضى الله عنه. وكان في موقعة صفين مع معاوية.

ولن ندخل فيما شجر بين الصحابة رضوان الله عليهم. فالحمد لله سبحانه وتعالى أعلم بهم وهو الذى زكاهم ورضى عنهم ورضى رسول الله ﷺ عنهم. والله أعلم بحقيقة حالهم وكلهم مجتهدون وكلهم عدول رضى الله عنهم أجمعين.

روى الإمام أحمد في مسنده : أن رسول الله ﷺ دخل المسجد يوماً ومعه بريدة فإذا بصوت رجل يقرأ فقال : أتراه يرانى ؟ فأسكت بريدة ودخل من القابلة فإذا صوت الرجل فقال ﷺ : تراه يراى. فقال بريدة : أتقول هو وراء يا رسول الله ؟ فقال النبى ﷺ : " لا . بل مؤمن منيب لا بل مؤمن منيب فإذا الأشعري يقرأ بصوت له في جانب المسجد".

ولقد روى أبو يعلى أن أبا موسى كان يقعد في بيته ويجتمع إليه ناس فيقرأ القرآن عليهم فأخبر بذلك النبى ﷺ فذهب إلى البيت وقعد بحيث لا يراه أحد. فلما سمع قراءته قال ﷺ : "إنه يقرأ على مزار من مزامير آل داود" وكان رضى الله عنه من أفقه الصحابة. وكان أحد قضاة الصحابة وكان رضى الله عنه إماماً ربانياً جمع العلم والعمل الصالح.

روى له الشيخان في صحيحهما ثمانية وستون حديثاً. اتفق الشيخان على تسعة وأربعين حديثاً وانفرد البخارى بأربعة أحاديث. ومسلم بخمسة عشر حديثاً.

وروى له أصحاب السنن وغيرهم.



وتوفى رضى الله عنه بالكوفة فى داره سنة خمسين. وعمره ثلاث  
وستون سنة رضى الله عنه.



## تحليل ألفاظ الحديث :

(١) "على كل مسلم صدقة" قال ابن حجر: أى على سبيل الاستحباب والمتأكد. أو على ما هو أعم من ذلك. والعبارة صالحة للإيجاب والإستحباب كقوله صَلَّى: "على المسلم ست خصال" فذكر منها ما هو مستحب إتفاقاً<sup>(١)</sup>.

وقال القاضى عياض : قيل هو إيجاب حَضٍّ وترغيب على اكتساب الأجر بهذه الأعضاء وتصريفها فى طاعة الله فى صدقة.

وقال النووى : المراد صدقة ندب وترغيب لا إيجاب وإلزام.

وقال القرطبى : ظاهره الوجوب لكن الله عز وجل خففه حيث جعل ما خفى من المندوبات مسقطاً له لطفاً منه وتفضلاً<sup>(٢)</sup> - وقال القرطبى: أطلق الصدقة هنا وبينها فى حديث أبى هريرة بقوله "فى كل يوم تطلع فيه الشمس".

وقال بدر الدين العينى فى العمدة : يمكن أن يحمل على الوجوب على كل مسلم رأى محتاجاً عاجزاً عن التكسب وقد أشرف على الهلاك فإنه يجب عليه أن يتصدق عليه إحياء له.

---

(١) فتح البارى ٣/ ٣٦١. ولعل ابن حجر يقصد قوله صَلَّى "حق المسلم على المسلم ست إذا لقته لمسلم عليه. وإذا دعاك فأجبت. وإذا استنصحتك فأنصحت له وإذا عطين فحمد الله فشمت وإذا مرض فعده وإذا مات فاتبعه" رواه مسلم فى صحيحه.

(٢) عمدة القارى ٨/ ٣١١.



(٢) "كل سلامى من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس": الصدقة فى حديث مسلم مقيدة بكل يوم تطلع فيه الشمس - ولفظ الصدقة مفرد يراد به الجنس.

(٣) "سَلَامَى" بضم السين وتخفيف اللام هى : المفصل . وقيل هى الأنملة من الأصابع وهى ما بين كل مفصلين من أصابع الإنسان.

وقال النووى : أصله عظام الأصابع وسائر الكف ثم استعمل فى جميع عظام البدن ومفاصله.

(٤) "فَقَالُوا يَا بَنَى اللَّهُ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ" وفى رواية مسلم "أَرَأَيْتَ إِنْ لَمْ يَجِدْ" الرؤية هى النظر بالعين وبالقلب. وكانت أَرَأَيْتَ تقال عندما يراد بها أخبرنى. وسؤالهم هذا يفيد أنهم فهموا الصدقة أنها العطاء المالى وهو الأصل فى معنى الصدقة.

أو فَمَنْ لَمْ يَقْدِرْ عَلَى الصَّدَقَةِ. فكأنهم فهموا من الصدقة العطية فلذلك قالوا : فَمَنْ لَمْ يَجِدْ. فبين لهم أن المراد بالصدقة ما هو أعم من ذلك ولو بإغاثة الملهوف والأمر بالمعروف<sup>(١)</sup>.

(٥) "فَلْيَعْمَلْ بِالْمَعْرُوفِ وَلْيُمْسِكْ عَنِ الشَّرِّ" وفى رواية مسلم "يَعْمَلْ بِيَدِهِ فَيَنْفَعْ نَفْسَهُ وَيَتَصَدَّقَ" : يعمل ويعتمل بمعنى واحد. وهو أن يباشر الإنسان العمل بيده. لكن الإعتمال : افتعال من العمل أى يعمل لنفسه ويعمل لغيره. وفيه معنى التكليف.

(١) عمدة القارى ٣١١/٨ - ٣١٢.



(٦) "فيعين ذا الحاجة الملهوف" وفي رواية النسائي "يعين ذا الحاجة الملهوف" أعان فلان فلانا أي ساعده في الأمر الصعب.

.. "ذا الحاجة" أي صاحب الحاجة أي طلب ما يحتاج إليه في معيشته والحاجة : هي الفقر إلى الشيء مع محبتك له. والحاجة أيضا : هي ما ترغب فيه النفس وتدعوه له. وقد يكنى بها عن الجسد أو الجماع أو الحدث.

"الملهوف" : اللُهْفُ : بفتح الهاء وسكونها : بمعنى الحزن والأسى والغَيْظ على ما فات. والملهوف : هو المكروب والمضطر والمظلوم والحزين والمتحسر.

قال الإمام النووي : الملهوف عند أهل اللغة يطلق على المتحسر وعلى المضطر وعلى المظلوم. وقولهم : يا لهف نفسي على كذا : كلمة يتحسر بها على ما فات<sup>(١)</sup>.

و"الملهوف" : بالنصب لأنه صفة "ذا الحاجة" ونصب "ذا الحاجة" على أنه مفعول به.

وممن يطلق عليهم "الملهوف" من أراد أحد أن ينتهك حرمانه من أذى له أو إراقة دمه أو هتك عرضه أو ماله. وليس عنده القوة لمواجهة الظالم وحده.

---

(١) مسلم بشرح النووي ٩٤/٧ وبنن النسائي بشرح البيهقي ٦٤/٥.



وأبصا المظلوم ولا يقدر على رفع الظلم عنه من سرقة ماله أو  
إيدانه وغير ذلك فمن لا يستطيع الدفاع عن نفسه سواء كانوا أفراداً أو  
دولاً.

وأيضاً : المريض الذي لا يجد ثمن الدواء. وكذا المدين المعسر  
الذي لا يجد ما يسد به دينه. والعريق والحريق والجائع وغيرهم كثير.  
(٧) "فليعمل بالمعروف وليمسك عن الشر فإنها له صدقة":

قال ابن منظور : المعروف : اسم جامع لكل ما عرف من طاعة الله  
والتقرب إليه والإحسان إلى الناس وكل ما ندب إليه الشرع ونهى عنه من  
المحسّنات والمقبّحات.

وقال : المنكر : وهو ضد المعروف وكل ما قبحه الشرع وحرّمه  
وكرهه فهو منكر.

والخير خلاف الشر : والإمساك عن الشر خصلة من خصال الخير !!!

قال الزين بن المنير : إنما يحصل ذلك للممسك عن الشر إذا  
قوى بالإمساك القربة. بخلاف مجرد ترك الشر - والإمساك أعم من أن يكون  
عن غيره فكأنه تصدق عليه بالسلامة منه.

فإذا كان شره لا يتعدى نفسه فقد تصدق على نفسه بأن معها من  
الإثم<sup>(١)</sup>.

---

(١) فتح الباري ٣/٣٦٢.



(٨) "فإن لم يجد" جاءت كثيرا في الأحاديث الواردة فهل تتضمن الترتيب بين الخصال ؟

قال الزين بن المنير : وليس فيها ترتيبا وإنما هي للإيضاح لما يفعله من عجز عن خصلة من الخصال المذكورة فإنه يمكنه خصلة أخرى فمن أمكنه أن يعمل بيده فيتصدق وأن يغيث الملهوف وأن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ويمسك عن الشر فليفعل الجميع<sup>(١)</sup>.



## فقه الحديث :

إن نعم الله على خلقه لا تحصى ولا بسطيع الشر عدّها ! وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها ! ومنى الله على خلقه تزيد بالشكر عندما تصرف فيما خلقت من أجله ! لئن شكركم لأزيدنكم ولئن كفرتم إن عذابي لشديد<sup>(١)</sup> ومنى استعمل نعمة الله عليه فى عصيانه وغضبه فقد خسر وخاب. ووضع كفر النعمة موضع الشكر. وقابل الإحسان بالإساءة. فاستحق سلب النعمة والحساب عليها يوم لا ينفع مال ولا بنون. ومن أعظم نعم الله على العبد نعمة الصحة والمال والعلم وغيرها من النعم. ولكن نعمة منها زكاة تؤدى عنها. وفيها فريضة على العبد بظهير بها طاعته لربه. ويعترف لصاحب الفضل عليه بالربوبية الحقّة. وأنه الذى يؤتى الملك من يشاء وينزع الملك ممن يشاء ويعز من يشاء ويدل من يشاء بيده الخير. وأعمال الخير الموجودة فى حديث الباب تنزل منزلة الصدقات فى الأجر. ولا سيما فى حق من لا يقدر عليها. والصدقة فى حق القادر عليها أفضل من الأعمال القاصرة. والله سبحانه وتعالى يريد من خلقه أن يتعاونوا على البر والتقوى. وأن يفعلوا الخير ويتعدوا عن الشر. وذلك يُعدّ صدقة منهم. والمال تقع به المساعدة وفيه حق معلوم للسائل والمحروم وأجر العبد بقدر عمله فكل جنيه أو درهم أو لقمة أو أى شيء من المال تعطيه لمستحق يكتب لك عند الله به صدقة. فإن عجز الإنسان عن المال ولم يجد منه شيئاً. يعمل بيده ويتكسب منه ما يكفيه ويكفى أبنائه وتبذل المعروف إلى غيره.

---

(١) سورة إبراهيم / من الآية ٧.



وأبواب الخير كثيرة ومنها قضاء حوائج الناس ونصرة المظلوم وإعانة الملهوف. والأخذ بيد المحتاج ورفع صوتك للأصم ونسحك رأس اليتيم والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ومن لم يستطع العمل بيده لضعفه أو عجزه ولم يقدر على مساعدة ذوى الحاجة وكان فقيراً لا يجد ما يتصدق به. فلن يفوته من الخير أن يأمر به ويحث عليه وهذا ليس للعلماء فقط بل لكل من عرف الحق. وعلم أنه مراد الله من عباده (فذكر إن نفعته الذكرى سيذكر من يخشى) (١).

ومن الخير كل ما تدعوا إليه المروءة وحسن الحلق. ومن الخير بر الوالدين وصلة الأرحام وإكرام الجار.

قال ابن حجر في الفتح : ومحصل ما ذكر في حديث الباب أنه لا بد من الشفقة على خلق الله وهي إما بالمال أو غيره. والمال إما حاصل أو مكتسب وغير المال إما فعل وهو الإغاثة وإما ترك وهو الإمساك.

وقال الشيخ أبو محمد بن أبي حمزة : ترتيب هذا الحديث أنه ندب إلى الصدقة وعند العجز عنها ندب إلى ما يقرب منها أو يقوم مقامها وهو العلم والانتفاع. وعند العجز عن ذلك ندب إلى ما يقوم مقامه وهو الإغاثة. وعند عدم ذلك ندب إلى فعل المعروف أى من سوى ما تقدم كماطاة الأذى. وعند عدم ذلك ندب إلى الصلاة فإن لم يطق فترك الشر وذلك آخر المراتب. ومعنى الشر هنا ما منعه الشرع. ففي الحديث تسلية للعاجز عن فعل المندوبات إذا كان عجزه عن ذلك عن غيره اختيار (٢).

(١) سورة الأعلى / ٩ - ١٠.

(٢) فتح الباري ٢ / ٣٦١ - ٣٦٢.



وصدق الشاعر :

وحيثما كنت فأمر بالجميل ولا تخشى سوى الله من قاص ومن داني  
إن الجهاد لأقسام وأفضلها كلام حق لدى جور وسلطان  
ومن الخير الكف عن الشر وترك المعصية ومنع النفس من شهواتها  
التي تفضي بها إلى النار.

ومن أراد شينا تبيأت له أسبابه. وحكمة الله بالغة. وهو الذي يعلم  
خاتمة الأعين وما تخفى الصدور. يحفظ بالفقر من لو اغتنى لكفر ويحفظ  
بالمال من لو افتقر لكفر أو ربك يخلق ما يشاء ويختار ما كان لهم  
الخيرة سبحانه الله وتعالى عما يشركون {<sup>(١)</sup>.

قال ابن حجر: الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من فروض  
الكفاية وصلاة الضحى من التطوعات. فكيف تجزئ عنه؟ كما جاء في  
الحديث.

وأجاب عن ذلك بأن المراد أن صلاة الضحى تقوم مقام الثلاثمائة  
وستين حسنة التي يستحب للمرء أن يسعى في تحصيلها كل يوم ليعتق  
مفاعله التي هي بعددها. لا أن المراد أن صلاة الضحى تغني عن عمل  
جميع الجسد فتحرك المفاصل كلها فيها بالعبادة<sup>(٢)</sup>.

وقال : وخصت صلاة الضحى بالذكر لكونها أول تطوعات النهار  
بعد الفرض وراتبته. وقد أشار في حديث أبي ذر إلى أن صدقة السلامي

---

(١) سورة القصص / ٦٨.

(٢) فتح الباري ٢ / ٣٦٢ - بتصرف.



بخارية لقوله "بصح على كل سالمي من 'حدكم' وفي حديث أبي هريرة  
"كل يوم نطلع فيه الشمس" وفي حديث عائشة "فيمسي وقد رحرح نفسه  
عن النار"<sup>(١)</sup>.

---

(١) المصدر السابق.



## ما يؤخذ من الحديث :

(١) الصدقة المطلوبة في الحديث ليست واحدة بل هي مستحبة. وقال القاصي عياض : هو ترغيب على اكتساب الأجر بهذه الأعضاء وتصريفها في طاعة الله فهي صدقة.

(٢) تخصيص السلامي بالذكر في الحديث لما فيها من دقائق الصنع وقدرة القادر جل جلاله الذي خلق فسوى وقدر فهدى.

(٣) من الصدقة والخير للإنسان محافظته على أركان الإسلام وكل ما يتعلق بها من إقامة الصلاة في أوقاتها وإيتاء الزكاة لمستحقيها وصوم رمضان وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلا.

(٤) من الصدقة والخير للإنسان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

(٥) أن أعمال الخير كلها مهما ظن العبد أنها قليلة بالنسبة إلى الصدقة فإن الله سبحانه وتعالى ينزلها منزلة الصدقة في الأجر والثواب وإذا صدقت النية وكانت خالصة لله.

(٦) أن الصدقة في حق القادر عليها أفضل له من غيرها من الأعمال القاصرة على فاعليها.

(٧) أن من أنواع الصدقة الشكر للمنع على نعمه.

(٨) أن كل نوع من أنواع المعروف صدقة.

(٩) في الحديث ما يدل على مراعاة العالم في تفسير المجمل وتخصيص العام.



(١٠) وفيه أجماع - فصل التكسب لما فيه من الإعانة وتقديم النفس على الغير والمراد بالنفس ذات الشخص وما يلزمه.



- زكاة الفطر - تعريفها.
- حكمها - آراء العلماء فيها.
- على من تجب زكاة الفطر.
- قدرها الواجب إخراجه - ووقت إخراجها.







**١** روى البخارى بسنده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال :  
 "فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر صاعا من تمر أو صاعا من شعير على  
 العبد والحر والذكر والأنثى والصغير والكبير من المسلمين وأمر بها أن  
 تؤدى قبل خروج الناس إلى الصلاة" (١).

**٢** وروى مسلم فى صحيحه عن ابن عمر "أن رسول الله ﷺ  
 فرض زكاة الفطر من رمضان على الناس صاعا من تمر أو صاعا من شعير  
 تلى كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من المسلمين".

**٣** وروى أبو داود فى سننه عن ابن عمر "أن رسول الله ﷺ  
 فرض زكاة الفطر" قال فيه فيما قرأه على مالك : "زكاة الفطر من رمضان  
 صاع من تمر أو صاع من شعير على كل حر أو عبد ذكر أو أنثى من  
 المسلمين".

---

(١) رواء البخارى فى صحيحه ك الزكاة / باب فرض صدقة الفطر ٤٣٠ / ٣ فتح البارى.  
 ورواه مسلم فى صحيحه ك الزكاة / زكاة الفطر ٥٨ / ٢ - ٥٩ بشرح النووي.  
 ورواه أبو داود فى سننه ك الزكاة / باب كم يؤدى فى صدقة الفطر ١١٤ / ٢١.  
 ورواه الترمذى فى سننه ك الزكاة / باب ما جاء فى صدقة الفطر ٥٩ / ٣ بتحقيق  
 محمد فؤاد.  
 ورواه النسائى فى سننه ك الزكاة / باب التمر فى زكاة الفطر - وغيره - ٥١ / ٥ بشرح  
 السيوطى.  
 ورواه ابن ماجه فى سننه ك الزكاة / باب صدقة الفطر ٥٨٤ / ١ بتحقيق محمد فؤاد  
 عبد الباقي.  
 ورواه مالك فى الموطأ ك الزكاة / باب من تجب عليه زكاة الفطر ٢٨٣ / ١.



٤] وروى الترمذى بسنده عن أبى سعيد الخدرى : "كُنَّا نَخْرُجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ - إِذَا كَانَ فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ - صَاعًا مِنْ طَعَامٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ زَبِيبٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ فَلَمْ نَزَلْ نَخْرُجْهُ حَتَّى قَدِمَ مَعَاوِيَةُ الْمَدِينَةَ فَتَكَلَّمَ فَكَانَ فِيمَا كَلَّمَ بِهِ النَّاسَ : إِنِّى لَأَرَى مُدَّتَيْنِ مِنْ سَمَرَاءِ الشَّامِ تَعْدِلُ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ<sup>(١)</sup>."

٥] وروى النسائى فى سننه عن أبى سعيد الخدرى قال : "فَرَضَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ صَدَقَةَ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ أَقِطٍ."

٦] وروى ابن ماجه فى سننه عن أبى عمر "أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَمَرَ بِزَكَاةِ الْفِطْرِ صَاعًا مِنْ تَمْرٍ أَوْ صَاعًا مِنْ شَعِيرٍ."

٧] وروى مالك فى الموطأ أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ كَانَ يَخْرُجُ زَكَاةَ الْفِطْرِ عَنْ غِلْمَانِهِ الَّذِينَ بِوَادِي الْقُرَى وَبَخِيرٍ.

قال مالك : تَجِبُ زَكَاةُ الْفِطْرِ عَلَى أَهْلِ الْبَادِيَةِ كَمَا تَجِبُ عَلَى أَهْلِ الْقُرَى وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَرَضَ زَكَاةَ الْفِطْرِ مِنْ رَمَضَانَ عَلَى النَّاسِ عَلَى كُلِّ حُرٍّ أَوْ عَبْدٍ أَوْ أَنْثَى مِنَ الْمُسْلِمِينَ.

---

(١) سَمَرَاءُ الشَّامِ : هِيَ حَنْطَلَةُ الشَّامِ وَالْأَقِطُ : اللَّبْنُ الْمَتَحَجَّرُ غَيْرُ مَتْرُوعٍ الزُّبْدُ وَالثَّلْتُ : نَوْعٌ مِنَ الشَّعِيرِ يَشْبَهُ الْبُرِّ.



## تحليل ألفاظ الحديث :

(١) "صدقة الفطر" : إضافة الصدقة إلى الفطر من إضافة الشيء إلى شرطه وقيل : أضيفت الصدقة إلى الفطر لكونها تجب بالفطر من رمضان.

وقال ابن قتيبة : المراد بصدقة الفطر صدقة النفوس مأخوذ من الفطر التي هي أصل الخلقة. والرأى الأول أظهر.

ويقال لها : صدقة الفطر - وزكاة الفطر. وزكاة رمضان - وزكاة الصوم واسمى أيضا صدقة الرؤوس - وزكاة الأبدان. سماها بذلك مالك<sup>(١)</sup>.

(٢) "فرض رسول الله ﷺ" فرض يحتمل وجهين : "فرض" بمعنى أوجب - وهو الأظهر.

و"فرض" بمعنى قدر. كما تقول فرض القاضي نفقة اليتيم أي قدرها.

(٣) "صاعا من تمر أو صاعا من شعير" نصب "صاعا" على التمييز أو أنه "مفعول ثان". وفي رواية "صاع" بالرفع على أنه خبر.

(٤) "على العبد والحر" ظاهر الحديث أن العبد يخرجها عن نفسه.

وقال به داود : قال : يجب على السيد أن يمكن العبد من الاحتساب لها كما يجب عليه أن يمكنه من الصلاة.

---

(١) عمدة القاري ١٠٧/٩.



ومذهب الجماعة : أنها تجب على السيد حتى لو كان للتجارة.  
وهو مذهب مالك والليث والأوزاعي والشافعي وغيرهم: ونفصل ذلك في  
فقه الحديث<sup>(١)</sup>.

(٥) "والذكر والأنثى" ظاهر الحديث وجوبها على المرأة سواء  
كان لها زوج أم لا: وهذا رأى الثوري وأبو حنيفة وابن المنذر.

وقال مالك والشافعي والليث وأحمد وغيرهم : نجب على زوجها  
إلحاقاً بالنفقة وتفصيل ذلك في فقه الحديث إن شاء الله.

(٦) "والصغير" ظاهر الحديث وجوبها على الصغير لكن المخاطب  
عنه وليه فوجوبها على هذا في مال الصغير وإلا فعلى من تلزمه نفقته وهذا  
رأى الجمهور.

(٧) "من المسلمين" وبهذا احتج مالك والشافعي وأحمد وغيرهم  
على أن زكاة الفطر لا تجب على الكافر.

وقال جمهور العلماء : لا تخرج صدقة الفطر عن عبده الكافر.

---

(١) فتح الباري ٢/ ٤٣١ وعمدة القاري ٩/ ١٠٩.



## فقه الحديث :

إن الفقراء والمساكين هم أول من تصرف لهم الزكاة وإنما الصدقات للفقراء والمساكين والعاملين عليها والمؤلفة قلوبهم وفي الرقاب والغارمين وفي سبيل الله وابن السبيل فريضة من الله والله عليم حكيم}.

ونجد أن رسول الله ﷺ لم يذكر في بعض المواقف إلا هذا المصرف لأنه المقصود أولا. وذلك عندما أمر معاذ بن جبل وقد بعثه إلى اليمن أن يأخذها من أغنيائهم ويردها على فقرائهم. هذا في زكاة الأموال من الحاصلات الزراعية والنقود وعروض التجارة والثروة الحيوانية وغيرها كما فصلنا في أحاديث سابقة.

كانت هناك زكاة أخرى تفرض على "الرؤوس" أي على الإنسان نفسه لا على الأموال وهي "زكاة الفطر" أو "صدقة الفطر" التي شرعها الإسلام تطهيرا لنفس الصائم من اللغو والرفث والصخب. فقد روى عبد الله بن عباس رضي الله عنهما قال : "فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر طيرة للصائم من اللغو والرفث وطعمة للمساكين فمن أداها قبل الصلاة فهي زكاة مقبولة ومن أداها بعد الصلاة فهي صدقة من الصدقات" (١) وقد جاء الأمر بوجوب زكاة الفطر في عموم قوله تعالى {وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ} ثم فصلها رسول الله ﷺ مقدارها ووقتها وأحكامها. وقال

(١) ابن ماجه ك الزكاة / باب صدقة الفطر ١ / ٥٨٥.



تعالى {قد أفلم من تزكى وذكر اسم ربه فطلى} ف قيل : إنها نزلت في  
زكاة الفطر وصلاة العيد كما روى ذلك ابن خزيمة.

### حكم زكاة الفطر :

قال الإمام البخاري : " رأى أبو العالية وعطاء وابن سيرين صدقة  
الفطر فريضة. وذكر هؤلاء الثلاثة فقط لأنهم صرحوا بفرضيتها.

ونقل ابن المنذر وغيره : الإجماع على فرضيتها.

والأحناف يقولون : بأنها واجبة وليست فرضاً على قاعدتهم في  
التفرقة بين الفرض والواجب. فالفرض عند الأحناف ما ثبت بدليل قطعي.  
وقالوا : لا دليل قاطع ثبت به الفرضية.

قال الحافظ ابن حجر : وفي نقل الإجماع نظر لأن إبراهيم بن  
عليه وأبا بكر بن كيسان الأصم قالوا : إن وجوبها نسخ واستدل لهما بما  
روى النسائي وغيره عن قيس بن سعيد بن عبادة قال : "أمرنا رسول الله  
ﷺ بصدقة الفطر قبل أن تنزل الزكاة فلما نزلت الزكاة لم يأمرنا ولم ينهنا  
ونحن نفعله".

قال ابن حجر : وتعقب بأن في إسناده راوياً مجهولاً وعلى تقدير  
الصحة فلا دليل على النسخ لاحتمال الاكتفاء بالأمر الأول لأن نزول  
فرض لا يوجب سقوط آخر.



وقال المالكية : نقلا عن أشهب : إنها سنة مؤكدة وهو مذهب  
أهل العراق وابن اللبان من الشافعية وداود وقالوا : معنى "فرض" في  
الحديث أي قَدَر وهو أصله في اللغة<sup>(١)</sup>.

### وقت وجوبها :

عند أبي حنيفة : تجب بطلوع الفجر يوم الفطر. وهو قول الليث  
ابن سعد ومالك.. وفي رواية للشافعي في القديم.

وقال الثوري وأحمد وإسحاق والشافعي في الجديد : أن وقت  
وجوبها غروب الشمس من ليلة العيد.

وقال ابن دقيق العيد : وكلا الاستدلاليين ضعيف لأن إصافتها إلى  
الفطر من رمضان لا يستلزم أنه وقت الوجوب بل يقتضي إضافة الركاة إلى  
الفطر من رمضان فيقال حينئذ بالوجوب الظاهر لفظة "فرض" ويؤخذ  
وقت الوجوب من أمر آخر<sup>(٢)</sup>.

واتفق العلماء على عدم سقوط ركاة الفطر بالتأخير في حق من  
وحيث عليه بل تظل ذنبًا. وعند الإمام الشافعي : يجوز تقديمها من أول  
الشهر. وعند مالك وأحمد بن حنبل : لا يجوز تقديمها عن يومين قبل  
العيد.

---

(١) فتح الباري ٢ / ٤٣٠ ونيل الأوطار ٤ / ٢٥٠.

(٢) أحكام الأحكام شرح عمدة الأحكام ٢ / ١٩٨ ونيل الأوطار ٤ / ٢٥٠.



ويحوز أن تخرج زكاة الفطر لنوع واحد من مصارف الزكاة  
الثمانية المذكورة في قوله تعالى {إنما الصدقات للفقراء  
والمساكين...} الخ الآية.

من تجب عليه زكاة الفطر :

تجب زكاة الفطر على الحر والعبد سواء كان ذكراً أو أنثى من  
المسلمين وظاهر الحديث يدل على أن العبد يخرج عن نفسه زكاة الفطر  
وهذا رأى داود فقط. فقال : يجب على السيد أن يمكن عبده من  
الاكتساب لها.

وقال الجمهور : تجب على السيد زكاة عبده لحديثه "ليس على  
المرء في عبده ولا فرسه صدقة إلا صدقة الفطر" ولفظ الحديث عند مسلم  
"ليس في العبد صدقة إلا صدقة الفطر".

زكاة فطر المرأة :

ظاهر الحديث وجوبها على المرأة سواء كان لها زوج أم لا وهذا  
رأى الثوري وأبو حنيفة وابن المنذر.

وقال مالك والشافعي والليث وأحمد وإسحاق : تجب على زوجها  
تبعاً للنفقة. وعقب ابن حمر على هذا الرأي بقوله : وفيه نظر لأنهم قالوا  
إن أعسر وكانت الزوجة أمة وحبت فطرتها على السيد بخلاف النفقة  
فافترقا.



واتفقوا على أن المسلم لا يخرج زكاة الفطر عن زوجته الكافرة مع أنها نفقتها تلزمه<sup>(١)</sup>.

## صدقة الفطر هل تجب على الصغير ؟

ذهب الجمهور : إلى وجوب زكاة الفطر في مال الصغير والمخاطب بها وليه إن كان للصغير مال. وإلا وجبت زكاة فطره على من تلزمه نفقته.

وقال محمد بن الحسن : هي على الأب مطلقاً. فإن لم يكن له أب فلا شيء عليه.

وعن سعيد بن المسيب والحسن البصري : لا تجب زكاة الفطر لا على من صام ودليلهم حديث ابن عباس "صدقة الفطر طهارة للصائم" والصبي لا يحتاج إلى تطهير لعدم ارتكابه الإثم.

وقال ابن حجر في الفتح : وأجيب بأن ذكر التطهير خرج مخرج الغالب كما أنها تجب على من لا يذنب كمتحقق الصلاح أو من أسلم قبل شروب الشمس بلحظة.

ونقل ابن المنذر : الإجماع على أنها تجب على الجنين وكان أحمد يستحبها ولا يوجبها.

وقال الشافعي : يشترط لو حويناها أن يكون ذلك فاضلاً عن قدرته وعن تلزمه نفقته يوماً وليلاً.

---

نيل الأوطار للشوكاني ٢٥١ / ٤.



وقال الأحناف: لا تجب زكاة الفطر إلا على من ملك النصاب.  
ومقتضى هذا الرأي: أنها لا تجب على الفقير واستدلوا بحديث "لا صدقة  
إلا عن ظير غنى".

وقال غيرهم: تجب على الفقير كما تجب على الغنى لحديث ابن  
عباس السابق "فرض رسول الله ﷺ زكاة الفطر طهرة للصائم من اللغو  
والرفث" الخ. الحديث رواه ابن ماجه ٥٨٥/١.

### مقدار زكاة الفطر:

وردت أحاديث مُتَنَدِّدَةٌ تعين أجناس ما يخرج في هذه الزكاة  
ومقدارها منها حديث أبي سعيد الخدري عند البخاري ومسلم وغيرهما  
قال: كنا نعطيها في زمن النبي ﷺ صاعاً من طعام أو صاعاً من شعير أو  
صاعاً من أقط أو صاعاً من زبيب. فلما جاء معاوية وجاءت السمراء قال  
أرى مُدًّا من هذا يعدل مُدَّين. قال أبو سعيد أما أنا فلا أزال أخرجه كما  
كنت أخرجه".

قال ابن دقيق العيد: من الناس من أجاز جميع هذه الأجناس  
مطلقاً لظاهر الحديث.

ومنهم من قال: لا يخرج إلا غالب قوت البلد وإنما ذكرت هذه  
الأصناف لأنها كانت مُقَاتة بالمدينة في هذا الوقت<sup>(١)</sup>.

وجمهور العلماء يجب إخراج صاع وهو الرأي الراجح.

---

(١) أحكام الأحكام ٢٠٠/٢.



وأبو حنيفة يقول : نصف الصاع واستدل بحديث معاوية.

والصاع : مقداره أربع حفنات يكفى الرجل المعتدل ويُقدَّر  
بالوزن الآن بحو ٢,١٢٦ كيلو جرام لوزن الفصح "البر" (١).

وروى عن عمر بن عبد العزيز والحسن وعطاء وغيرهم : أنهم كانوا  
يعطون الدراهم في صدقة الفطر بقيمة الطعام.

وهذا أيضا مذهب أبي حنيفة. ولعل ذلك أنفع للفقير في هذا  
العصر. والمطلوب إغناؤه وهذا يتحقق بالنقود أكثر من غيرها.

والله أعلم.

---

(١) مشكلة الفقر د/ يوسف القرضاوى ص ٦٨.



## ما يؤخذ من الحديث :

- (١) وجوب زكاة الفطر على جميع المسلمين ذكورا وإناثا أحرارا أو عبيدا صغارا أو كبارا.
- (٢) يجب إخراجها عند غروب شمس آخر يوم من رمضان وعند أبي حنيفة تجب بطلوع فجر يوم العيد. وأجاز الشافعي إخراجها من أول شهر رمضان.
- (٣) لا تسقط زكاة الفطر بالتأخير بل تظل ذنبا في حق من وجبت عليه.
- (٤) مقدارها الذي يخرج هو صاع من غالب قوت البلد وهو يساوي ٢,١٢٦ كيلو جرام أو ما يعادل قيمتها نقودا.
- (٥) لا تجب زكاة الفطر إلا على المسلمين.
- (٦) زكاة الفطر للصغير والزوجة على الأب والزوج إن كان موسرا وإلا فزكاة الفطر للمرأة الموسرة على نفسها.
- (٧) تخرج زكاة الفطر الأصناف الثمانية المذكورة في آية { إنما الصدقات للفقراء والمساكين ... } الخ الآية.
- (٨) تخرج زكاة الفطر في بلد المزكى. ويجوز نقلها لل قريب الفقير في بلد آخر. ويستحب ترتيب قرابة الجوار مع تفاوت الحاجة.
- (٩) لا يجوز إعطاء زكاة الفطر لمن يعود نفقته إلى المزكى فلا يعطيها لوالده الفقير ولا ابنه الفقير. لأن نفقة الأصل والفرع واجبة عليه. وكل من تجب نفقته من الأقارب لا يعطى من الزكاة.



(١٠) سماحة الإسلام وحناله وكماله وحرصه على روح التعاون  
والتكافل بين المسلمين جميعا كبيرهم وصغيرهم عييتهم وفقيرهم.







## المراجع

- (١) القرآن الكريم.
- (٢) الجامع الكبير للإمام السيوطي
- (٣) حاشية السدي والسيوطي على النسائي.
- (٤) أسد الغابة لابن الأثير.
- (٥) حلية الأولياء لأبي نعيم.
- (٦) تهذيب التهذيب لابن حجر.
- (٧) تذكرة الحفاظ للذهبي.
- (٨) الإصابة في تمييز الصحابة.
- (٩) فتح الباري لابن حجر.
- (١٠) المغني لابن قدامة.
- (١١) الموطأ للإمام مالك.
- (١٢) المحلى لابن حزم.
- (١٣) الجامع لأحكام القرآن للقرطبي.
- (١٤) الأم للإمام الشافعي.
- (١٥) الرسالة للإمام الشافعي.



(١٦) نهاية المحتاج في شرح المنهاج لشمس الدين محمد بن أبي العباس.

(١٧) صحيح مسلم بشرح النووي.

(١٨) عمدة القاري لبدر الدين العيني.

(١٩) النهاية في غريب الحديث لابن الأثير.

(٢٠) تحفة الأشراف للمزي.

(٢١) سنن أبي داود.

(٢٢) سنن الترمذي.

(٢٣) سنن النسائي.

(٢٤) سنن ابن ماجه.

(٢٥) موطأ مالك.

(٢٦) مسند الإمام أحمد بن حنبل.

(٢٧) سنن الإمام الدارمي.

(٢٨) الطبقات الكبرى لابن سعد.

(٢٩) لسان العرب لابن منظور.

(٣٠) القاموس المحيط للفيروز آبادي.



كتاب البيوع







## "تاريخ نشأة البيع"

كان الإنسان في حياته الأولى يعيش على نهج الحياة البدوية فلم يكن يدري استخدام النقود في معاملاته. وأمام الضرورة إلى الحصول على رغباته واحتياجاته اليومية فكان حصوله عليها من طريق المبادلة "سلعة بسلعة" يدفع ما هو في غنى عنه إلى من يرغب فيه - ويأخذ في نظيره ما هو في حاجة إليه.

وهذا ما يسمى في عصرنا باسم "المقايضة".

وظلت هذه الطريقة هي السائدة في بعض الأمم والشعوب التي لم تتحول بعد عن طور البداوة.

وبعد ذلك انتقلت الشعوب إلى حالة الحضارة والتحضُّر فيها دائرة المعاملات وذلك بعد اتساع العمران. فلم تستطع صَبْرًا على هذه الحالة البدوية.

ولم يلبث الناس كثيرًا على ذلك بعد أن ظهرت لهم عيوب المقايضة وما يكتنفها من الصعوبات حيث لا يتمكن طالب السلعة أن يحصل عليها إلا إذا وجد من يرغب فيما لديه حتى يبادل به عيناً بأخرى. وإذا لم يوفق إلى ذلك وجب عليه أن ينتظر حتى تتاح له الفرصة - وربما أدى به الانتظار إلى فساد رأس ماله - وهي السلعة التي عنده - فيقع في المشقة والعنت.



من أجل ذلك أخذ الناس مقاييس أخرى لتقويم بضائعهم وجعلوها أساس التبادل في أنواع ما عندهم.

وبذلك سهل الأمر عليهم وتيسرت لهم معاملاتهم.

غير أن هذه المقاييس كانت تختلف باختلاف الشعوب فلم تصلح طريقاً للمبادلة بين دولة وأخرى. وبقيت طريقة المقايضة كلما رغبت أمة في مبادلة أمة أخرى نوعاً من أنواع الثروة.

وما أن عمّت المدينة ازدهرت الحضارات حتى قام في الأمم حكومات منظمة وعمدت إلى أنواع من المعادن فسكّت منها نقوداً - ووضعت عليها علامة الدولة. وتولت الدولة حفظها من الغش والتزوير والتقليد. وأصبحت هذه النقود مقياساً عاماً لتقييم الأشياء وسبباً من أسباب نشر المعاملة وسهولة التبادل بين الأفراد والأمم المختلفة - وخاصة بعد أن أصبح الذهب والفضة أساس النقود عند الأمم.

ونجد أن الشرائع والقوانين الوضعية جرّت على أساس التمييز بين البيع بطريق التقدير النقدي وبين المقايضة التي هي أصله.

ولكن الشريعة الإسلامية : لم تفرق بينهما بل جعلتهما عقداً واحداً واعتبرت المقايضة نوعاً من أنواع البيع ولذلك لا يفرق علماء الشريعة في البيع بين أن يكون البدلان متمثلين كما في المقايضة والصرف<sup>(١)</sup> أو مختلفين كما في غيرهما - والكل عندهم بيع تجري عليه أحكامه العامة.

---

(١) الصرف - هو بيع الدراهم بالذهب أو عكسه وله شرطان : منع النسيئة مع اتفاق

النوع واختلافه - ومنع التفاضل في النوع الواحد منهما بإحكام الأحكام - ١٧٩/٣ -



## تعريف البيع:

يطلق على أمرين

أولهما : قسيم الشراء - وهو الذى يشتق منه لمن صدر عنه لفظ  
البيع.

ويكون تعريفه : نقل ملك بثمن على وجه مخصوص والشراء  
قبول ذلك على أن لفظ كل منهما يقع على الآخر - تقول العرب : يَغْتُ  
بمعنى شَرَيْتُ وبالعكس.

قال تعالى : [وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخْسٍ دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ] <sup>(١)</sup> أى باعوه.

وقال تعالى : [وَلَبِئْسَ مَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ] <sup>(٢)</sup>.

ويقال لكل من المتابعين : بائع وبيع - ومُشْتَرٍ وشار.

ثانيهما : العقد المركب من الإيجاب والقبول. وهو لغة . مقابلة  
شيء بشيء قال الشاعر :

مَا بَعْتَكُمْ مَهْجَتِي إِلَّا بِوَصْلِكُمْ      وَلَا أَسْلَمَهَا إِلَّا يَدًا يَنْدُ

والبيع شرعاً هو : مقابلة مال بمال على وجه مخصوص.

وقيل أيضاً هو : مبادلة المال بالمال على سبيل التراضى.

## حكم البيع :

أجمع المسلمون على جواز البيع ومشروعيته.

---

(١) سورة يوسف من الآية / ٢٠.

(٢) سورة البقرة من الآية / ١٠٢.



والحكمة أيضاً تقتضيه لأن حاجة الإنسان تتعلق بما في يد صاحبه غالباً. وصاحبه قد لا يبذله له. ففي تشريع البيع وسيلة إلى بلوغ الغرض من غير حرج.

### الأدلة على مشروعية البيع :

#### ١- من القرآن الكريم :

قوله تعالى :-

[وأحل الله البيع وحرم الربا] <sup>(١)</sup>.

وقوله تعالى : [يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بالباطل إلا أن

تكون تجارة عن تراض منكم] <sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى : [واشهدوا إذا تباعتم ولا يضار كذب ولا شهيد] <sup>(٣)</sup>.

#### ٢- ومن السنة المطهرة :

ما رواه حكيم بن حزام رضى الله عنه قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم :-

"البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فإن صدقا وبينا بورك لهما في بيعهما

وإن كذبا وكتمان محقت بركة بيعهما" <sup>(٤)</sup>.

وروى عبد الله بن الزبير رضى الله عنهما قال : قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم :-

(١) سورة البقرة / من الآية / ٢٧٥

(٢) سورة النساء / من الآية / ٢٩

(٣) سورة البقرة / من الآية / ٢٨٢

(٤) أخرجه البخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وأحمد فى السند



"لأن يأخذ أحدكم حبله ثم يأتى الجبل فيأتى بحزمة من حطب على ظميره فيبيعهما فيكف الله بها وجهه. خير له من أن يسأل الناس أعطوه أو منعوه".

وروى عبد الله بن عمر رضى الله عنهما عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال :

"إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكاتا جميعا أو يُخَيَّرُ أحدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع"<sup>(١)</sup>.  
والإجماع : فقد أجمع جمهور العلماء على جواز البيع ولا يوجد مخالف لذلك إلا فيما ورد بتحريمه من البيوع مثل الربا والغرر وغيرهما. وسنشرح ذلك تفصيلا.

---

(١) أخرجه البخارى ومسلم والنسائى وابن ماجه وأحمد فى المسند.



## البیوع المنهى عنها :

البیوع المنهى عنها قسمان :

١- فاسد لاختلال ركن أو شرط.

٢- غير فاسد لكون النهى ليس لخصوصيته بل لأمر آخر.

والأول ثمانية وهى :

١- عَسْبُ الْفُحْلِ يفتح العين وسكون السين- وهو ضرب آبه وهو طروق

الفحل للأئشى لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم- "نهى عن عَسْبِ

الفحل" (١).

٢- بيع حَبْلِ الْحَبْلَةِ - وهو بيع نتاج النّاج- وذلك لانتفاء الملك وغيره من

شروط البيع - لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم- "نهى عن بيع

حَبْلِ الْحَبْلَةِ" (٢).

٣- بيع الملاقيح جمع ملتوح- وهو لغة : جنين الناقة خاصة. وشرعاً

أعم من ذلك.

٤- بيع المضامين جمع مضمون كمجائين جمع مجنون- وهى ما فى

أصلاّب الفحول من الماء روى ذلك مالك عن سعيد بن المسيب

مرسلاً - وذلك البطلان لانتفاء الشرط.

---

(١) رواه البخارى - والصّب : ملؤه سواء كان فرساً أو بعيراً أو غيرهما.

(٢) رواه الشيخان وغيرهما



٥- بيع الملامسة - وذلك بأن يلمس ثوباً مطوياً - أو في ظلمة - ثم يشتريه على ألا خيار له إذا رآه اكتفاء بلمسه عن رؤيته<sup>(١)</sup>، وبطلان البيع في ذلك عدم الرؤية.

٦- بيع المنايذة<sup>(٢)</sup> - والنبيذ هو الطرح والإلقاء - قال تعالى [فنبذوه وراء ظهورهم].

وذلك بأن يجعل النبيذ بيعاً اكتفاء به عن الصيغة فيقول أحدهما أتنبذ إليك ثوبى بعشرة جنيهاً مثلاً - فيأخذه الآخر وسبب البطلان فقد الصيغة.

٧- بيع الحصاة<sup>(٣)</sup> - بأن يقول له بعثك من هذه الأثواب ما تقع هذه الحصاة عليه. وسبب البطلان هنا هو جهالة البيع.

٨- بيع بيعتين في بيعة<sup>(٤)</sup> - وذلك بأن يقول بعثك هذا الشيء بألف نقداً أو ألفين إلى سنة فخذ بأيهما شئت أنت أو شئت أنا - وهو باطل للجهالة وذلك لما روى أبو هريرة رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - "تهى عن بيعتين في بيعة".

وعند أبي داود من حديث أبي هريرة "من باع بيعتين في بيعة فله أو كسبهما أو الربا" قال الشافعى : له تأويلان : أحدهما أن يقول : بعثك

(١) رواه الشيخان وغيرهما

(٢) المنايذة - صرح الرجل ثوبه بالبيع إلى الرجل قبل أن يلقه، أو ينظر إليه - رواه الشيخان وغيرهما.

(٣) رواه مسلم وأبو داود والنسائي عن أبي هريرة "أن النبي صلى الله عليه وسلم - نهى عن بيع الحصاة وعن بيع الغرر".

(٤) رواه الترمذى والنسائى وأبو داود والنسائى وأحمد بن حنبل.



بألفين نسيئة وبألف نقداً فأيهما شئت أخذت به - وهذا بيع فاسد لأنه إيهام وتعليق<sup>(١)</sup>.

والثاني أن يقول : بعتك عبي على أن تبيعني فرسك - انتهى.  
وعلة النهي على الأول عدم استقرار الثمن ولزوم الربا عند من يمنع بيع الشيء بأكثر من سعر يومه لأجل النساء - وعلى الثاني لتعليقه بشرط مستقبل يجوز وقوعه وعدم وقوعه فلم يستقر الملك.  
وقوله "قله أو كسهما أو الربا" : يعنى إذا فعل ذلك فهو لا يخلوا من أحد الأمرين :

إما الأوكس الذى هو أخذ الأقل أو الربا - وهذا مما يؤيد التفسير الأول<sup>(٢)</sup>.

---

(١) مغنى المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج - للشيخ محمد الشريفي الخطيب

٢٠/٢ - ٢١ ط دار إحياء التراث والتفصيل فى كتب الفقه لمن أراد الزيادة

(٢) سبل السلام للصنعلى ١٦/٣ ط مكتبة الرسالة - عمان



البركة فى البكور







## "البركة في البكور"

❑ ١ روى أبو داود في سننه عن صخر الغامدي رضي الله عنه عن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال : "اللهم بارك لأمتي في بكورها".

وكان النبي - صلى الله عليه وسلم - إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم من أول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان بعث تجارته من أول النهار فأنرى وكثر ماله<sup>(١)</sup>.



**٢** وروى الترمذى فى سننه عن صخر انعامدى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - : "اللهم بارك لأمتى فى بكورها" قال : وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم أول النهار وكان صخر رجلا تاجرا وكان إذا بعث تجارة بعثهم أو النهار فأثرى وكثر ماله.

وأيضا رواه ابن العربى فى شرحه لسنن الترمذى - بلفظه - .

**٣** وروى ابن ماجه فى سننه عن صخر الغامدى قال : قال رسول الله - صلى الله عليه وسلم - : "اللهم بارك لأمتى فى بكورها" قال . وكان إذا بعث سرية أو جيشا بعثهم فى أول النهار . قال : وكان صخر رجلا تاجرا يبعث تجارته فى أول النهار فأثرى وكثر ماله.

(١) سنن أبو داود ك الجهاد ٧٩/٣ . ورواه الترمذى فى سننه ٤٠٢/٤ - ٤٠٣ حديث ٢٢٠ "تحفة الأحوزى" وأيضا فى ج٥/٣١٥ شرح الحافظ ابن العربى المالكي ط دار الكتب العلمية - أبواب البيوع / باب ما جاء فى التكبير بالتجسة - ورواه ابن ماجه فى سننه ك التجارات / باب ٤٠ - ٤١ جزء ٢ - ٧٥٢ . تحقيق محمد فوزى عبد الباقي لحديث ٢٢٢٦ - ٢٢٢٧ - ٢٢٣٥ - ٢٢٣٨ ورواه أحمد فى المسند ٤١٦/٣ - ورواه الدارمى فى سننه ٢١٤/٢



**٤** وروى أحمد في المستند عن صخر الغامدي عن النبي - صلى الله عليه وسلم - أنه قال : "اللهم بارك لأمتي في بكورها".

قال : فكان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - إذا بعث سرية بعثها من أول النهار وكان صخر رجلا قاجرا وكان لا يبعث غلمانه إلا من أول النهار فكثر ماله حتى كان لا يدرى أن يضع ماله.

**٥** ورواه الدارمي في سننه عن صخر الغامدي - بلفظه عند الترمذي.



## "تحليل ألفاظ الحديث"

"البركة" : مأخوذ من برك البعير إذا ناخ في موضع ملزمه .  
وتطلق على الزيادة<sup>(١)</sup> .

"البكور" : كل من أتى أول الوقت . وكل من أسرع إلى شيء فقد  
بكر إليه وأول كل شيء باكورته<sup>(٢)</sup> .

"في بكورها" : قال صاحب عون المعبود : أي في صباحها وأول  
نهارها والإضافة لأدنى ملابسة .

"وكان يبعث تجارته" : أي ماله

"فأثري" : أي صار ذا ثروة أي مال كثير .

"وكثر ماله" : عطف تفسير<sup>(٣)</sup> . وكثر ماله ببركة دعاء النبي -  
صلى الله عليه وسلم<sup>(٤)</sup> .

(١) النهاية في غريب الحديث والأثر ١٢٠/١

(٢) المصدر السابق ١٤٨/١

(٣) ٣ - ٤ - ٥ - ٦ راجع عون المعبود شرح سنن أبي داود ٢٦٥ / ٧

(٤) بذل المجهود في سنن أبي داود ١٠٩/١٢



ترجمة راوى الحديث "صخر الغامدى" رضى الله عنه. (١)

هو: صخر بن وداعة. ويقال - وداعة - بن غامد - بالمعجمة ابن عمرو بن عبد الله بن كعب بن الحارث الغامدى.

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم وأثبت العلماء صحبته للنبى صلى الله عليه وسلم : منهم أبو حاتم وابن السكن والأزدى وابن حجر وغيرهم ولم يخالف فى ذلك أحد.

وروى عنه : عمارة بن حديد وحده فقط.

أسلم هذا الصحابى الجليل ثم سكن الطائف. وهو معدود من أهل الحجاز. وقد كان رضى الله عنه قليل الرواية عن النبى صلى الله عليه وسلم. حتى إن بعض العلماء لا يعرفون له إلا حديثاً واحداً عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو حديث الباب " اللهم بارك لأمتى فى بكورها".

وقال ابن عبد البر: ردًا على هذا الزأى : لا أسلم لصخر الغامدى غير هذا الحديث.

وقد روى الحديث أصحاب السنن وأحمد وصححه ابن خزيمة وغيره.

لكن يؤخذ على أصحاب الراى بأن له حديثاً واحداً قول المزي : "قد روى له حديث آخر وهو " لا تسبوا الأموات" - وهو عند الطبرانى

---

(١) الإصالة لابن حجر ١٨١/٢ - الإستهباب لابن عبد البر ١٩٢،/٢ الجرح والتعديل لابن أبى حاتم ٤٢٤/٤ - الثقات لابن حبان ١٩٢/٣ تهذيب التهذيب ٥٤٦/٢.



ومنه شيخه: عبد الله بن محمد بن أبي مريم - وهو ضعيف - وباقى  
الإسناد ثقات.

رضى الله عنه وأرضاه.



## فقه الحديث

يقول الإمام الطيبي تعليقا على الحديث : المسطرة سنة أول النهار .  
وكان هذا الصحابي الجليل : صخر يراعى هذه السنة وكان تاجرا يبعث  
ماله في أول النهار للتجارة فكثر ماله ببركة مراعاة السنة لأن دعاء النبي  
صلى الله عليه وسلم . مقبول لا محالة<sup>(١)</sup> .

المساواة بين الجهاد في سبيل الدعوة وبين السعي في سبيل  
الرزق الحلال :

لقد حرص الإسلام على تنمية الاقتصاد الإسلامي وتعمير الدنيا  
حتى أنه جعل السعي للرزق مساو للجهاد فقال تعالى :

[وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون  
يقاتلون في سبيل الله]<sup>(٢)</sup> . بل إن الإسلام اعتبر السعي على الرزق وخدمة  
المجتمع المسلم وتتميمه من أفضل أنواع العبادة . فقد ذكر الصحابة لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم . رجلا كثير العبادة فسأل صلى الله عليه وسلم .  
من ينفق عليه ؟ قالوا : أخوه فقتل صلى الله عليه وسلم . : "أخوه أعبد  
منه" .

وعطاء الاقتصاد الإسلامي يقولون : إن عناصر الإنتاج اثنان وهما :

(١) شرح الطيبي على مشكاة المصابيح ٢٦٨٦ / ٨ .

(٢) سورة المزمل / من الآية / ٢٠ .



[١] العمل. [٢] رأس المال ويضاف إليهما عنصر ثالث يتغفله

كل المذاهب الاقتصادية الوضعية لكن الإسلام يكشف عنه وهو  
[٣] "التقوى" فكل عمل تجارة أو زراعة أو صناعة أو عبادات شخصية  
أو جماعية إذا التزمت التقوى عمت البركة وهو كما قالت الآيات القرآنية  
ومنها :

[ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء  
والأرض ولكن كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون] (١)

ومكافأة عنصر التقوى هو من الله سبحانه وتعالى وهو ما يسمى  
البركة في الدنيا والجنة في الآخرة ولذلك كثرت البركة والزيادة في مال  
هذا الصحابي الجليل.

ويقول سبحانه [وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ما أريد منهم  
من رزق وما أريد أن يطمعون. إن الله هو الرزاق ذو القوة المتين] (٢)

### السَّغْيُ لِاِكْتِسَابِ الرِّزْقِ :

لقد جعل الله سبحانه وتعالى الكائنات كلها بغرائز وأعضاء معينة  
في بدنها تعينها على تحصيل رزقها. ومن سنته سبحانه وتعالى أن جعل  
للإنسان هذا الرزق يصلهم بأسباب يباشرونها باختيارهم وجعلها سبحانه

(١) سورة الأعراف / ٩٦

(٢) سورة الذاريات / ٥٦ - ٥٨



وَنَعَالَى مُوَصَّلَةٌ إِلَى اِكْتِسَابِ الرِّزْقِ. ودعاهم وأمرهم بالسعى إلى كسب  
الرِّزْقِ يقول تعالى :

[هو الذى جعل لكم الأرض ذللاً ۝ ١١ ۝ سُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن  
رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ] (١).

والمعنى : سافروا وتقلوا حيث شئتم فى أنحاء أرض الله وترددوا  
فى أرجائها وأقاليمها للتجارة وغيرها فقد جعل الله لكم الأرض ذلولا غير  
صعبة يسهل عليكم الحركة فيها وانتفعوا بما أنعم الله عليكم.

وهذا السعى لاكتساب الرِّزْقِ وخاصة إذا كان الإنسان يريد فيه  
البركة فى سعيه وفى رزقه كما جاء فى حديث الباب. لا ينافى التوكل فقد  
روى عن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال : سمعت رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم- يقول :

"لَوْ أَنْكُمْ تَتَوَكَّلُونَ عَلَى اللَّهِ حَقَّ تَوَكُّلِهِ لَرَزَقَكُمْ كَمَا يَرْزُقُ الطَّيْرَ  
تَغْدُوا خِمَاصًا وَتَرُوحُ بَطْلَانًا" (٢).

وقال ابن كثير فى تفسيره : قال الحكيم الترمذى : مرَّ عمر بن  
الخطاب بقوم فقل لهم :

---

(١) سورة الملك / ١٥.

(٢) مسند أحمد بن حنبل.



من أنتم؟ فقالوا : المتوكلون. قال : أنتم المتأكلون. إنما المتوكل  
رجللقى حبة - أى بفرء - فى بطن الأرض وتوكل على ربه عز وجل<sup>(١)</sup>.

وسئل أحمد بن حنبل عن رجل جلس فى بيته - أو فى المسجد -  
وقال : لا أعمل شيئاً ويأتينى رزقى !! فقال : هذا رجل جهل العلم. فقد قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم : "إن الله جعل رزقى تحت رمحي"<sup>(٢)</sup>.  
وقيل فى التعليق على حديث الباب :

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا بغث سرية أو جيشاً  
بعثهم فى أول النهار فثبت استحياب الإبكار بالقول من الرسول صلى الله  
عليه وسلم. وبالفعل منه صلى الله عليه وسلم.

والسرية هى طائفة من الجيش يبلغ أقصاها أربعمائة.

وكان "صخر" رجلاً تاجراً يبعث تجارته من أول النهار فأصبح  
ذاثروة وكثر ماله ببركة ودعاء النبى صلى الله عليه وسلم<sup>(٣)</sup>.

ولقد روى البيهقى فى شعب الإيمان عن فاطمة الزهراء بنت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : مرّ رسول الله صلى الله عليه  
وسلم. وأنا مضطجعة متصبّحة فجركنى برجله ثم قال : يا بنية قومى

(١) تفسير الألوسى ١٤/٢٩.

(٢) فتح البارى ٣٠٥/١١ - ٣٠٦.

(٣) بذل المجهود فى سنن لى دلود ١٠٩/١٢.



شهادة رزق ربك ولا تكوني من الغافلين فإن الله يقسم أرزاق الناس ما بين طلوع الفجر إلى طلوع الشمس<sup>(١)</sup>.

\* وروى ابن ماجه في سننه عن علي رضي الله عنه قال : نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النوم قبل طلوع الشمس<sup>(٢)</sup>.

من روى الحديث من الصحابة غير "صخر الغامدي" رضي الله عنه.

أ- رواه أحمد والبخاري ومرفوعا عن "علي بن أبي طالب" رضي الله عنه وكرم الله وجهه.

ب- ورواه أبو يعلى والطبراني في الكبير عن "عبد الله بن مسعود" رضي الله عنه.

ج- ورواه الطبراني في الأوسط والصغير عن "أبي بكرة" رضي الله عنه.

وَرَوَاهُ أَيْضًا الطَّبْرَانِيُّ فِي الْكَبِيرِ عَنْ "عِمْرَانَ بْنِ حَصِينٍ" رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ.

وَرَوَاهُ أَيْضًا الطَّبْرَانِيُّ فِي الْأَوْسَطِ عَنْ "جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ" رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا وَغَيْرِهِمْ.

د- ورواه البخاري عن "أنس بن مالك" رضي الله عنه.

(١) شعب الإيمان ١٨١/٤ حديث رقم ٤٧٣٥.

ورواه أيضا عن علي بن أبي طالب بمعناه.

(٢) تحفة الأحوذى ٤٠٢/٤.



## الكسب الحلال بمنزلة الجهاد :

يقول الله تعالى [إن ربك يعلم أنك تقوم أحيى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرءوا ما تيسر من القرآن علم أن سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله فاقراءوا ما تيسر منه وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وأقرضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا وأعظم أجرا واستغفروا الله إن الله غفور رحيم] <sup>(١)</sup>.

قال القرطبي : بين الله سبحانه وتعالى علة تخفيف قيام الليل فين الخلق منهم المريض ويشق عليهم قيام الليل ويشق عليهم أن تقوتهم الصلاة. والمسافر في التجارات قد لا يطيق قيام الليل والمجاهد كذلك فخفف الله عن الكل لأجل هؤلاء. وقد سوي الله تعالى في هذه الآية بين يوجة المجاهد والمكتمنين المال الحلال للنفقة على نفسه وعياله والإحسان والإفضال. فكان هذا دليلا على أن كسب المال الحلال بمنزلة الجهاد لأنه جميعه مع الجهاد في سبيل الله <sup>(٢)</sup>.

وقال الفخر الرازي : ومن لطائف هذه الآية أنه تعالى سوي بين المجاهدين والمسافرين للكسب الحلال <sup>(٣)</sup>.

(١) سورة المزمل / ٢٠.

(٢) تفسير القرطبي ١٩/٥٥.

(٣) تفسير الرازي ٢٠/١٨٧.



وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم. حين قال لجكيم بن حزام رضى الله عنه فى الحديث الذى رواه البخارى فى صحيحه .

"يا حيكم إن هذا المال خضرة حلوة فمن أخذه بسخاوة نفس بورك نه فيه. ومن أخذه بإشراف نفس لم يبارك له فيه كالأذى يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد السفلى" (١).

### بسط الرزق وتضييقه والحكمة فى ذلك :

نرى كثيرا من الناس قد وسع الله عليهم بالرزق. والبعض قد يضيق عليه. فيكون الصنف الأول واسع الثراء والصنف الآخر مُعْتَمِئاً فقيراً شديد الفقر والحاجة"!!!.

فهل يدل ذلك على صلاح الأول وعدم صلاح الآخر؟

والجواب على ذلك : أنه لا يدل بسط الرزق وتضييقه على صلاح الإنسان أو عدم صلاحه. فإن حصول الغنى فى الدنيا لا يدل على الاستحقاق أو الرضى من الله سبحانه وتعالى على صاحبه. فإن الله سبحانه كثيرا ما يوسع على العاصى والكافر وهو الفعال لما يريد وذلك لحكمة يعلمها سبحانه وتعالى. وإما على سبيل الاستدراج والمكر بهم.

وقد يضيق سبحانه وتعالى الرزق على الصديقين لحكمة يعلمها أو بناء على سنة من سنته العامة. فينبغى للعبد أن لا يظن أن تلك وقع

---

(١) فتح البارى ٣/٢٢٥.



وجرى للمجازاة أو بناء على منزلة العبد بالقرب أو البعد عن ربه تعالى<sup>(١)</sup>.

قال تعالى [فأما الإنسان إذا ما ابتلاه ربه فأكرمه ونعمه فيقول ربي أكرمن وأما إذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربي أهاتن. كلا بل لا تكرمون اليّتم ولا تحاضون على طعام المسكين]<sup>(٢)</sup>.

ويقول تعالى [أهم يقسمون رحمة ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ورحمة ربك خير مما يجمعون]<sup>(٣)</sup>.

ويقول تعالى [ولو بسط الله الرزق لعباده لبغوا في الأرض ولكن ينزل بقدر ما يشاء إنه بعباده خبير بصير]<sup>(٤)</sup>.

---

(١) تفسير الرازي ١٦٩/٣١.

(٢) سورة الفجر ١٦ - ١٧.

(٣) سورة الزخرف / ٢٢.

(٤) سورة الشورى / ٢٧.



## ما يؤخذ من الحديث

- ١- التكبير فى التجارة وغيرها من الطاعات تزيد البركة والنماء بفضل وبركة دعاء النبى صلى الله عليه وسلم. لمن فعل ذلك.
  - ٢- أن يعلم التاجر المسلم أن المال الذى صار فى يده هو مال الله وهو من رزق الله [وأتوهم من مال الله الذى آتاكم].
  - ٣- الحذر من طغيان المال بأن يشغل صاحبه عن القيام بشكره.
  - ٤- أن يستحضر صاحب المال فى نفسه قصة قارون وما كان نتيجة طغيانه.
  - ٥- بسط الرزق أو تضيقه لا يدل على إكرام الله لعبده أو إهانته له وإنما هو امتحان وابتلاء للعبد.
- وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم. حين علم المجتمع المسلم كله فى الحديث الذى رواه البخارى عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم :
- "إذا نظر أحدكم إلى من فضل عليه فى المال والخلق فلينظر إلى من هو أسفل منه ممن فضل عليه"<sup>(١)</sup>.

والله أعلم

---

(١) فتح البارى ٣٢٢/١١.







حديث البيعان بالخيار







## "البيعان بالخيار"

[١] روى البخاري في صحيحه عن حكيم بن حزام عن النبي صلى الله عليه وسلم - قال :

"الْبَيْعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا - أَوْ قَالَ - حَتَّى يَتَفَرَّقَا فَإِنْ صَدَقَا وَبَيَّيْنَا بَوْرَكَ لِهَمَا فِي بَيْعِهِمَا وَإِنْ كَتَمَا وَكَذَبَا مُحِقَتْ بَرَكَةُ بَيْعِهِمَا"<sup>(١)</sup>.

[٢] ورواه مسلم عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال :-

"البيعان كل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا".

[٣] وروى أبو داود عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن رسول صلى الله عليه وسلم - قال :

"الْمُتَبَايِعَانِ بِالْخِيَارِ مَا لَمْ يَتَفَرَّقَا إِلَّا أَنْ تَكُونَ صَفَقَةٌ خِيَارٌ وَلَا يَحِلُّ لَهُ أَنْ يَفَارِقَ صَاحِبَهُ خَشْيَةً أَنْ يَسْتَقِيلَهُ"<sup>(٢)</sup>.

[٤] وروى النسائي عن حكم بن حزام أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - قال :-

(١) أخرجه البخاري في البيوع/ باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ٦٢٨/٣، مسلم في صحيحه في البيوع/ باب ثبوت خيار المتبايعين ١١٦٣/٣، أبو داود البيوع والإيجارات ٧٢٦/٣ والتمردى في البيوع/ باب ما جاء في كتابة للشروط ٥١١/٣، والنسائي في البيوع ٢٥١/٧ وابن ماجه في التجارات/ باب البيعان بالخيار ما لم يتفرقا ٧٢٦/٢، مالك في الموطأ في البيوع ص ٤٦٦، والدارقطني في البيوع ٦١٥/٣ وغيرهم.

(٢) المراد بالاستقالة في فسخ البيع بحكم الخيار وهذا لفظ الاستقالة مجاز - إجماع الأحكام ١٠٦/٣.



"البيعان بالخيار ما لم يتفرقا فإن بينا وصدقا بورك لهما في بيعهما وإن كذبا وكتما محقت بركة بيعهما".

[٥]: وزوى ابن ماجه عن عبد الله بن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم:-

"إذا تباع الرجلان فكل واحد منهما بالخيار ما لم يتفرقا وكانا جميعا أو يخير أحدهما الآخر فإن خيرا أحدهما الآخر فتبايعا على ذلك فقد وجب البيع وإن تفرقا بعد أن تباعا ولم يترك واحد منهما... البيع فقد وجب البيع".



## "تحليل ألفاظ الحديث"

"البيعان بالخيار" الخيار بكر الخاء : اسم من الاختيار أو  
التخير - وهو طلب خير الأمرين من إمضاء البيع أو فسخه.

"الخيار" خياران وهما :-

أ- خيار المجلس.

ب- خيار الشرط

وزاد بعضهم : خيار النقيصة وهو أصلاً مندرج تحت خيار  
الشرط فلا يزداد - وتفضيل ذلك في فقه الحديث.

"البيعان" بتسديد التحتانية - والبيع : بمعنى البائع . كضيق  
وضائق . واستعمال البيع في المشتري . إما على سبيل التغليب - أو لأن كلا  
منهما بائع.

"ما لم يتفرقا" - افتراقاً بالكلام وتفرقاً بالأبدان - وهو : خيار  
المجلس وكان ابن عمر يصنعه وأنه كان إذا اشترى شيئاً يعجبه فارق  
صاحبه<sup>(١)</sup>.

"فإن صدقا وبئنا" : أي صدق البائع . في إخبار المشتري مثلاً  
وبئنا العيب إن كان في السلعة - وصدق المشتري : في قدر الثمن مثلاً  
وبئنا العيب إن كان في الثمن - ويحتمل أن يكون الصدق والبيان بمعنى  
واحد ونكر أحدهما تأكيد للآخر.

(١) فتح الباري ٢٨٥/٤



"محقت بركة بيعهما" يحتمل أن يكون ذلك على ظاهره. وأن  
شؤم التدليس والكذب وقع في ذلك العقد فمحقق بركته وإن كان الصادق  
مأجورا والكاذب مأزورا.

ويحتمل أن يكون ذلك مختصاً بمن وقع منه التدليس والعيب دون  
الآخر.

"إلا بيع الخيار" أو "إلا أن تكون صفقة خيار" : أي فلا يحتاج  
إلى التفرق - وهذا ظاهر في حصر لزوم البيع بهذين الأمرين وهما ما  
جاء في رواية أيوب عن نافع "ما لم يتفرقا لو يقول أحدهما لصاحبه  
اختر" (١).

وفي هذا الحديث دليل على إثبات خيار المجلس.

---

(١) الحديث عن ابن عمر في الباب ٤٢ في ك التبيع / باب إذا لم يوقت الخيار هل  
يجوز البيع فتح الباري ٢٨٤/٤ عن ابن عمر.



ترجمة راوى الحديث "حكيم بن حزام" رضى الله عنه :

هو : حكيم بن حزام بن خويلد بن أسد بن عبد العزى القرشى  
الأسدى - أبو خالد المكى.

أمه : فأخته بنت زهير بن الحارث بن أسد بن عبد العزى الأسدى.  
وعمته : خديجة بنت خويلد. ولدته أمه فى الكعبة. وذلك من أن أمه دخلت  
الكعبة فى نسوة من قريش وهى حامل فأخذها الطلق فولدت حكيماً بها -  
وكان حكيم بن حزام من أشرف قريش ووجوهها فى الجاهلية والإسلام -  
وهو من مسلمة الفتح. ومن الموافقة قلوبهم - أعطاه النبي صلى الله عليه  
وسلم - يوم حنين مائة بعير ثمن حسن إسلامه.

### ولادته :

ولد قبل عام الفيل بثلاث عشرة سنة على اختلاف فى ذلك :  
وأسلم يوم الفتح وله من الأولاد سبعة : أم هشام وأم عمرو -  
وهشام وخالد ويحيى وعبد الله وحزام.  
وكان حكيم بن حزام آدم شديد الأذمة خفيف اللحم - اشترى فى  
الجاهلية "زيد بن ثابت" من سوق عكاظ ثم ياعه لعمته خديجة بنت خويلد  
بستمائة درهم. فلما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم - خديجة سألها  
زيداً فوهبته له فأعتقه صلى الله عليه وسلم.

واشترى حلة "ذى يزن" فكساها النبي صلى الله عليه وسلم -.  
يقول حكيم : فما رأيت أحداً قط أجمل ولا أحسن من رسول الله  
- صلى الله عليه وسلم - فى تلك الحلة.



## مناقبه :

كان حكيم بن حزام كريماً جواداً وأحد علماء قريش بالنسب . يقول حكيم : ولدت قبل قدوم أصحاب الفيل بثلاث عشرة سنة . وأنا أعقل حين أراد عبد المطلب أن يذبح ابنه عبد الله حين وقع نثره وذلك قبل مولد رسول الله صلى الله عليه وسلم - بخمس سنين .

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم - ليلة ثربه من مكة في غزوة الفتح : "إن بمكة لأربعة نقر أربابهم عن الشرك وأرغب لهم في الإسلام" قيل ومن هم يا رسول الله؟ قال : عتاب بن أسيد وجبير بن مطعم وحكيم بن حزام وسهيل بن عمرو .

قال سعيد بن المسيب : نجا حكيم بن حزام من القتل مرتين كما أراد الله له من الخير خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم - على نفر من المشركين وهم جلوس يريدونه فقرا "يس" ونراً على رؤوسهم التراب فما اتقلب منهم رجل إلا قتل إلا حكيم - وورد الحوض يوم بدر فما ورد الحوض يومئذ أحد إلا قتل إلا حكيم .!!!

وعن عروة بن الزبير قال : إن أبا سفيان وحكيم بن حزام وبنديل ابن ورقاء أسلموا وبايعوا فبعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم - إلى أهل مكة يدعونهم إلى الإسلام . وروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - وروى عنه : ابنه حزام بن حكيم بن حزام ومحمد بن سيرين وعروة بن الزبير وعطاء بن أبي رباح وغيرهم .



وعن حكيم بن حزام قال : سألت النبي صلى الله عليه وسلم-  
فأعطاني. ثم سأله فأعطاني. ثم سأله فأعطاني. فقال : "يا حكيم إن هذا  
المال خضرة حلوة من أخذه بسخاوة نفس بورك له فيه ومن أخذه بإشراف  
نفس لم يبارك له فيه وكان كالذي يأكل ولا يشبع واليد العليا خير من اليد  
السفلى" فقال حكيم : يا رسول الله والذي بعثك بالحق لا أرزوك -لا  
أنقص مالك بالطلب منك- ولا أخذ من أحد شيئاً بعدك. وكان أبو بكر  
رضي الله عنه يدعو به إلى عطائه فيأبى أن يأخذه ودعاه عمر رضي الله  
عنه فأبى. فقال عمر . يا معشر المسلمين أشهدكم أني أدعو حكيماً إلى  
عطائه فيأبى أن يأخذه فما سأل أحداً شيئاً إلى أن فارق الحياة!!!  
وتوفي حكيم بن حزام سنة أربع وخمسين ٥٤ هـ أيام معاوية  
بن أبي سفيان وقيل ٥٨ سنة هـ ثمان وخمسين هجرية. رضي الله عنه<sup>(١)</sup>

---

(١) أسد الغلبة في معرفة الصحابة لأبي الحسن علي بن الأثير ٥٩٧/١ ط دار الفكر  
وتهذيب الكمال في أسماء الرجال ١٨٤/٧، وسير أعلام النبلاء ٤٤/٣.



## فقه الحديث

جعل الله للناس فرجاً ومخرجاً من كل ضيق وخرج يقعون فيه. فمن ذلك أن أحد المتبايعين قد يندم على ما أخذ أو أعطى ويرى أنه قد غبن فيما فعل. فكان الخيار في المجلس لكل منهما حتى يتفرقا وتوسعت الشريعة الإسلامية الغراء في إقالة النادم. وحفظ الحقوق. فجعلت خيار المجلس وخيار الشرط إلى ثلاثة أيام.

وجعلت الرد بالعيب ولو بعد حين للمتبايعين إذا وجد العيب في السلعة قبل قبضها. وعلى المشتري إذا كره السلعة لعيبها أن يردها على البائع فوراً بحسب العرف والعادة ولا يقطع لذلك صلاته ولا يترك طعامه وشرابه ولا يخرج من بيته ليلاً. ولقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم - للرجل الذي كان يخدع في البيع "إذا بايعت فقل لا خلافة" (١). ولم يجعل له الرد لتقصيره في مقتضيات التجارة والمعاملة.

ولكنه صلى الله عليه وسلم - يقول "من أقال مسلماً بِنِعْتِهِ أقال الله عثرته" (٢).

ولقد كان صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم - يعاملون ببيعاً وشراءً فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم - الخيار بأشوائه قطعاً للنزاع وحسناً لمادة الاختلاف وفي الحديث الأمر بحسن المعاملة وإخلاص كل من المتعاقدين للآخر وبالصدق تحصل البركة وتعظم ثقة المسلم بآخيه.

(١) البخاري ك البيوع/ باب ما يكره من الخداع.

(٢) سنن أبي داود وسنن ابن ماجه والمستدرک للحاكم عن أبي هريرة.



وكم من تاجر فى العصور المتأخرة تقى فى ظاهره متباعد عن الصغائر ومُحَقَّرَات الأمور ونفسه فاجرة لا تتورع من غش وخداع فى البيع والشراء وانتهاز الفرص متى كان وراء ذلك درهم أو دينار يؤمل الحصول عليه. ويتوهم أنه صائر إليه وكما قال القائل :-

قوم هُمُو شرُّ خلق الله قاطبة	وأخبثُ الناس فى الدنيا وفى الدين
هُم فى الظواهر زُهَّادٌ أولو ورع	وفى البواطن إخوان الشياطين
يُحَرِّمون الذى حلَّ الإله لهم	ويستبيحون أموال المساكين
يا بئس ما فعلوا يا بئس ما تركوا	وهُم يُعَدُّون فينا بالملايين

وباتخاذهم المكر والخديعة والغش فى الأخذ والعطاء وسيلة للرزق. يكون ذلك سبباً لمحق بركة التجارة وذهاب لفائدة السعى فى طلبه. وربما استفاد أحد المتبايعين ربحاً محسوساً فكان ذلك سبباً فى ذهاب رأس ماله وأرباحه.

وصدق الله العظيم [إن الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمناً قليلاً أولئك لا خلاق لهم فى الآخرة ولا يكلمهم الله ولا ينظر إليهم يوم القيامة ولا يزكيهم ولهم عذاب أليم] <sup>(١)</sup>.

---

(١) سورة آل عمران/ ٧٧



## الخيار وموقف العرب منه قبل الإسلام

الخيار فى البيع بمعنى الاختيار وهو أن يطلب البائع أو المشتري أو كليهما الحق فى إمضاء عقد البيع أو فسخ البيع.

ولقد كان العرب قبل الإسلام لا يعتبرون الخيار فى بيعهم وشرائهم وإنما كان الشائع عندهم - وهذا من أخلاق الجاهلية التى حرمها الإسلام كانوا يكتمون العيب. ويحاولون إظهار ما يبيعون بمظهر الطيب الخالى من العيوب بكل وسائل الخديعة والتضليل مثل :

١- الحلف بالكذب على أن سلعته غالية ليوقع الناس فيها فجاء الإسلام  
فحرم ذلك. وذلك لما ورد عن عبد الله ابن أبى أوفى رضى الله عنه-  
أن رجلاً أقام سلعة وهو فى السوق فحلف بالله لقد أعطى بها ما لم  
يُعْط. ليوقع فيها رجلاً من المسلمين. فنزلت [إن الذين يشترون بعهد  
الله وأيمانهم ثمناً قليلاً]<sup>(١)</sup>.

٢- وتنصية الحيوان عند بيعه : فقد روى أبو هريرة رضى الله عنه-  
قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم- :

"من اشترى غنماً مُصَرَّاةً فاحتلبها فإن رضىها أمسكها وإن  
سخطها ففي حلبتها صاعٌ من تمر" <sup>(٢)</sup>

(١) الحديث رواه البخارى ك البيوع/ باب ما يكره من الحلف فى البيع. والآية من  
سورة آل عمران/ ٧٧.

(٢) الحديث رواه البخارى ك البيوع/ باب إذا شاء ردُّ المرأة ٤/ ٤٣١



٣- وتلقى الركبان : لأن في ذلك خداع في البيع لعدم معرفة البائعين  
بالأسعار قبل دخولهم السوق لما رواه عبد الله بن عمر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال .

"لا يبيع بعضكم على بيع بعض ولا تلقوا السلع حتى يُهَيَّطَ بها إلى  
السوق" (١).

٤- والخداع في البيع : لما رواه ابن عمر رضي الله عنهما "أن رجلاً  
ذكر للنبي صلى الله عليه وسلم أنه يُخدَع في البيوع فقال إذا  
بايعت فقل لا خلاية" (٢).

ومعنى إذا بايعت : أى بعت أو اشتريت .

وذلك أن رجلاً اسمه "حبان بن منقذ" كان قد أصيب في ضربة  
برأسه بحيث أثرت على عقله وسببت حبسة في لسانه حتى كان يلفظ اللام  
ذالاً وكان يغبن في المبيعات ولا يستطيع أن يصبر عن البيع فشكا أهله  
أمره لرسول الله صلى الله عليه وسلم . فطلب منه رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أن يترك البيع فقال : لا أستطيع ذلك يا رسول الله فقال له  
الرسول صلى الله عليه وسلم .

"إن كان لابد من ذلك فإذا بايعت فقل لا خلاية" أى لا غش ولا  
خديعة وكان يقول ذلك فيشتري السلعة ثم يذهب إلى أهله فإذا رضوا البيع  
وإذا سخطوا طلبوا منه رد السلعة وكان يردّها .

(١) رواه البخاري ك البيوع / باب انتهى عن الركبان وإن يبيعه مرئود ٤٣٦/٢

(٢) البخاري ك البيوع / باب ما يكره من الخداع في البيع - والخلابة هي الخديعة



وفى هذا الحديث دليل على أن الخيار فى البيع لم يكن معروفاً عند العرب قبل الإسلام.



## متى يتم البيع ؟

قال ابن حزم في الفتح : إن المتبايعين إذا قال أحدهما لصاحبه  
اختر إمضاء البيع أو فسخه فاختار إمضاء البيع مثلاً لأن البيع يتم وإن لم  
يتفرقا.

وبهذا قال الثوري والأوزاعي والشافعي وإسحاق وآخرون.

وقال أحمد : لا يتم البيع حتى يتفرقا. وقيل إن أحمد تردد بذلك<sup>(١)</sup>

وقال النووي إذا انعقد البيع ثبت لكل واحد من المتبايعين الخيار  
بين الفسخ والإمضاء إلى أن يتفرقا أو يتخيرا لحديث الباب<sup>(٢)</sup>.

## متى يرد البيع ويفسخ العقد ؟

انقسم الفقهاء في هذه القضية إلى فريقين -

١- ذهب مالك وأحمد : إلى ثبوت الخيار وجواز فسخ العقد إذا كان الغبن  
فاحشاً - أما الغبن اليسير فلا يخلو في العادة منه بيع.

واختلفوا في مقدار الغبن الفاحش فقبل الغبن الفاحش

أ- إذا بلغ الثلث. ب- وقيل إذا بلغ الخمس ج- وقيل يكون فاحشاً

إذا لم يدخل تحت تقويم المقومين وهم أهل الخبرة بهذا

الموضوع- أما إذا دخل تحت تقويم المقومين فلا يكون الغبن فاحشاً

فمثلاً : إذا اشترى إنسان سلعة وقتر أهل الخبرة هذه السلعة

واختلفت تقديراتهم فإن كل ما دفعه فيها داخلاً تحت هذا التقويم وإلا فلا.

(١) فتح الباري ك البيوع / ب ف : لم يتوقت الخيار هل يجوز البيع ٣٨٤/٤

(٢) المجموع للنووي ١٨٤/٩



٢- وذهب جمهور الفقهاء إلى عدم ثبوت الخيار بالغبن لأن البيع إذا تم  
بتراض الطرفين وتفرقا كان البيع نافذا وترتبت عليه آثاره دون أن  
يكون هناك فرق بين الغبن الفاحش وعدمه. وقالوا إن السبب في ثبوت  
الخيار لحبان بن منقذ "هو لضعف عقله فأشبهه تصرفه تصرف  
الصبي دون البلوغ. وبعد بين التمييز وجميع تصرفات الصغير في  
هذا الوقت متوقعة على إجازة الأولياء له وإلا بطل التصرف. وهذه  
خاصية لهذا الصحابي الجليل.

### والمختار في هذه القضية التفصيل وهو :-

إذا اشترط المشتري أن لا يكون هناك غبن ولا غش جاز له أن  
يرد السلعة. وذلك بأن يقول للبائع مثلاً :-

(أنا لا أعلم شيئاً عن السوق وسادف لك ما تقول ولكن بشرط أنه  
إذا كان هناك غبن سأرد ذلك السلعة).

فهنا يجوز له أن يرد هذه السلعة متى شاهد فيها غبناً فاحشاً وهو  
ما لا يدخل تحت تقويم المقومين. أو أن يتجاوز خمس القيمة. لأن الغبن  
اليسير لا يخلو منه بيع في العادة.

أما إذا لم يشترط ذلك. فليس له الحق في أن يرد البيع لأن البيع قد  
انتهى وترتبت عليه آثاره وتفرق المتبايعان.

### ما المراد بالمفارقة؟

قال ابن حجر في الفتح. 'ختلف القائلون بأن المراد أن يتفرقا  
بالأبدان.



ثم قال : وهل للتفرق المذكور حد ينتهي إليه ؟ وأجاب بقوله :  
والمشهور الراجح من مذهب العلماء في ذلك أنه موكول إلى العرف فكل  
مَا عُدَّ فِي الْعُرْف تَفَرُّقًا حَكَمَ بِهِ وَمَا لَا فَلَا<sup>(١)</sup>.

وقال النووي : التفرق . أن يتفرقا بأبدانهما بحيث إذا كلمه على  
العادة لم يسمع كلامه . لما روى أن ابن عمر كان إذا اشترى شيئاً مشى  
أنزلاً ليجب البيع ثم يرجع<sup>(٢)</sup>.

### مدة الخيار :-

أنواع الخيار كثيرة منها : خيار المجلس وخيار الشرط وخيار  
العيب - ويرجع في تفصيل ذلك لكتب الفقه لمن أراد التفصيل.

والمراد به هنا هو خيار الشرط - وهو ما دل حديث الباب على  
جوازه وخيار الشرط يثبت لكل من البائع والمشتري إذا اشترطاه معاً ثبت  
لهما - وإذا اشترطه البائع فقط ثبت له دون المشتري وإذا اشترطه  
المشتري ثبت له فقط دون البائع.

ومدة الخيار : اختلف العلماء في مقدارها إلى آراء وهي :

جمهور الفقهاء : أنها ثلاثة أيام ولا تجوز أكثر من ذلك.

الأحناف : مدة الخيار قد تمتد إلى الشهر أو الشهرين والرأى

الراجح هو رأى الجمهور<sup>(٣)</sup>.

(١) فتح الباری ٣٨٦/٦.

(٢) المجموع شرح المذهب ١٨٤/١.

(٣) استدل الجمهور بحديث "حبان بن منقذ" وقال الأحناف وخاصة أبو يوسف ومحمد  
بن الحسن والزيدية بأن الخيار إنما شرع للحاجة إلى التروى لرفع الغبن وقد يمس  
الحاجة إلى أكثر من ثلاثة أيام.



ولصاحب الخيار أن يفسخ العقد خلال هذه المدة وله أن يجيز العقد وإذا سكت إلى أن انتهت مدة الخيار صار البيع لازماً وبطل الخيار.

المالكية : قالوا بجواز اشتراط الخيار على قدر الحاجة وتقدر بالمدة التي يمكن للبائع أن يستشير في البيع.

المراد بقوله "محقت بركة بيعهما".

قال ابن حزم في الفتح : يحتمل أن يكون على ظاهره وأن شؤم التدليس والكذب وقع في ذلك العقد فمحق بركته. وإن الصادق مأجوراً والكاذب مأزوراً.

ويحتمل أن يكون ذلك مختصاً بمن وقع منه التدليس والعيب دون الآخر -ورجح ذلك الراي ابن أبي جمره-.

وفي الحديث فضل الصدق والحث عليه ونم الكذب والحث على منعه. وأنه سبب لذهاب البركة وأن عمل الآخرة يحصل خيري الدنيا والآخرة<sup>(١)</sup>

---

(١) فتح الباري ٢٨٦/٤



## ما يؤخذ من الحديث :

- ١- أجازت السنة النبوية المطهرة للبائع والمشتري خيار المجلس لكل منهما إذا اشترطاه معاً. وإذا اشترطه البائع فقط أو المشتري فقط ثبت لمن اشترطه.
- ٢- مدة الخيار على رأى الجمهور ثلاثة أيام -وغيرهم قال أكثر من ذلك وقد تمتد إلى الشهرين- والرجح رأى الجمهور.
- ٣- لصاحب الخيار أن يفسخ العقد أو يجيزه فى مدة الخيار.
- ٤- جواز فسخ العقد إذا كان فيه غبنًا فاحشًا.
- ٥- فضل الصدق والحث عليه وذم الكذب وأنه سبب لذهاب البركة.
- ٦- عمل الآخرة يحصل خيراً الدنيا والآخرة.
- ٧- نصيحة المسلم لأخيه المسلم واجبة.
- ٨- التفرق فى الحديث إما بالبدن أو بالكلام.
- ٩- خيار المجلس شرع لاستدراك ندم يشترك فيه البائع والمشتري.
- ١٠- إن كذباً وكتماً البيعان فعسى أن يرتباً ربحاً ويُمحِقاً بركة بيعهما.
- ١١- ما كان عليه صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم - من الرجوع إلى الحق وقبول خبر الواحد فى الحقوق وغيرها - وما أوجنا إلى ذلك الآن والله أعلم.







حديث

النهي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها







## "النهي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها"

[١] روى البخارى فى صحيحه عن أنس بن مالك رضى الله عنه . أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - : "نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمبتاع" (١).

[٢] وروى أبو داود فى سننه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - : "نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهى البائع والمشتري".

[٣] وروى الترمذى فى سننه عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبى - صلى الله عليه وسلم - : "نهى عن بيع النخل حتى يزهو "

وبهذا الإسناد أن النبى صلى الله عليه وسلم - "نهى عن بيع السنبل حتى يبيض ويأمن العامة. ونهى البائع والمشتري"

وفى الباب عن أنس وعائشة وأبى هريرة وابن عباس وجابر وغيرهم.

---

(١) الحديث رواه البخارى فى صحيحه ٢١٣/٤ والبيهقى ٢١٣/٤ وأيضاً رواه مسلم فى صحيحه أيضاً - ورواه أبو داود فى سننه ٦٦٢/٢، ورواه الترمذى فى سننه ١٢٤٤/٢ حديث ٤٦ بتحقيق عبد الرحمن محمد عثمان طه دار الفكر ورواه ابن ماجه فى سننه كتاب التجارات ٧٤٦/٢ - ورواه أحمد فى المسند ٢٢١/٣



[٥] وروى ابن ماجه في سننه عن أبى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم- قال : "لا تبيعوا الثمرة حتى يبدوا صلاحها" نهى البائع والمشتري.

[٦] وأيضاً روى ابن ماجه عن أنس رضى الله عنه أن رسول الله - صلى الله عليه وسلم- : "تبي عن بيع الثمرة حتى ترهو وعن بيع العنب حتى يسود وعن بيع الحب حتى يشتد".

[٧] . وروى أحمد في المسند عن أنس رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم : "تبي أن تباع الثمرة حتى ترهو وعن العنب حتى يسود وعن الحب حتى يشتد.....".



## تحليل ألفاظ الحديث :

١- فى حديث أنس "نهى أن تباع ثمرة النخل حتى تزهر" : وقع التقييد فى هذه الطريق. وأطلق فى غيرها.

قال ابن حجر : ولا فرق فى الحكم بين النخل وغيره. وإنما ذكر النخل لكونه كان الغالب عندهم.

٢- "نهى عن بيع الثمار" قال ابن دقيق العيد : أكثر الأمة على أن هذا النهى نهى تحريم<sup>(١)</sup>

٣- "وعن النخل حتى يزهر" قيل وما يزهر ؟ قال : يَحْمَرُ أو يَصْفَرُ.

يقال : زها النخل يزهر . إذا ظهرت ثمرته - وقيل : زها : إذا ضال واكتمل. وأزهى إذا أحمر أو أصفر.

٤- "نهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها" : نهى البائع والمشتري. أما البائع فلئلا يأكل مال أخيه بالباطل - وأما المشتري فلئلا يضيع ماله ويساعد البائع على الباطل - وفيه أيضاً قطع النزاع والتخاصم.

٥- "حتى تزهر" : الإزهاء تغير لون الثمرة إلى حالة الطيب.

ترجمة راوى الحديث : أنس بن مالك - رضى الله عنه.

---

(١) إجماع الأحكام شرح عمدة الأحكام ١٢٦/٣



## فقه الحديث

في هذا الحديث الشريف ينهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم -  
عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها ولقد روى خارجة عن أبيه قال "قدم  
رسول الله صلى الله عليه وسلم - المدينة ونحن نتبايع الثمار قبل أن يبدو  
صلاحها. فسمع خصومة فقال : ما هذا ؟ فذكر الحديث فأقاد مع ذكر  
السبب - وقت صدور النهي المذكور<sup>(١)</sup>.

والإسلام يحث أهله على التعامل بالصدق والحرص على الشرف  
وحسن السمعة ولا يستحل أحدنا مثل أخيه بغير حق فتحل البركة ويخف  
الطمع ويصح الورع.

ونسعد في ديننا بامتثال أمر ربنا وأمر نبينا صلى الله عليه وسلم -  
ونفوز بالدنيا بكسب من يشتري منا أو يبيع لنا. وثقة الغير بنا. وبذلك تكثر  
أموالنا وتضاعف أرباحنا ونكون عند الله أبراراً وعند الناس أخیاراً.

لذلك يقول التاجر المسلم :-

يا ليتنى إذ أبيع الشيء يكسب فيه	المشتري الربح ديناراً بعشرين
لحب شيء إلى نفس معاملة	كسب العميل فئاتيه ويأتينا

---

(١) فتح الباری ٤/٤٦٢.



## وجه الدلالة في هذا الحديث :

يدل حديث الباب على أنه لا يجوز بيع الثمار حتى يبدو صلاحها.

واختلف العلماء في ذلك على أقوال ثجملها وهي :

١- قال الثوري وابن أبي ليلى : أن هذا البيع باطل مطلقاً.

وقال ابن حجر: وهم من نقل الإجماع على البطلان<sup>(١)</sup>.

٢- قال الشافعي وأحمد ورواية عن مالك : أنه إذا اشترط القطع لم يبطل  
والأبطل.

ونسب ابن حجر هذا الرأي إلى جمهور العلماء<sup>(٢)</sup>.

٣- أكثر الأحناف قالوا : يصح إن لم يشترط التبقية.

وقالوا عن النهي أنه محمول على بيع الثمار قبل أن يوجد أصلاً.

وقال الشوكاني في شرح المنتقى : واعلم أن ظاهر أحاديث الباب  
وغيرها المنع من بيع الثمر قبل الصلاح وإن وقوعه في تلك الحالة باطل  
كما هو مقتضى النهي. ومن ادعى شرط القطع يصحح البيع قبل الصلاح  
فهو محتاج إلى دليل يصلح لتقييد أحاديث النهي ودعوى الإجماع على ذلك  
لا صحة لها لما عرفت من أن أهل القول الأول : يقولون بالبطلان مطلقاً

(١) فتح الباري ٤/٤٦١ وإحكام الأحكام ٣/١٢٦

(٢) المصدر السابق.



ومن قال بالجواز مع شرط التقطع في الجواز على عطل مستتبطة فجعلوها  
مفيدة للنهي وذلك مما لا يبيح من لم يسمع بمفارقة  
النصوص. . الخ<sup>(١)</sup>.

---

(١) إجماع الأحكام ١٢٦/٣



## آراء الفقهاء فى الحديث

أ- الأحناف : قالوا : لا يجوز بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه لأنه معدوم ولا تتعد بيع المعدوم. أما إذا كان بعد الطلوع جاز وإن كان قبل بدو صلاحه لأنه لم يشترط الترك.

وبعض مشايخ الأحناف قال : لا يجوز إلا إذا صار بحال ينتفع به بوجه من الوجوه. فإذا كان بحال لا ينتفع به أصلاً لا ينتقد.

ودليلهم : أن النبى صلى الله عليه وسلم - "تهى عن بيع الثمار قبل بدو صلاحها".

لأنها فى هذه الحالة غير منتفع بها فلا تكون مالاً فلا يجوز بيعهما<sup>(١)</sup>.

ب- المالكية : قالوا إن بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه لا يصح إلا فى ثلاث مسائل وهى :-

١- بيعه مع أصله مثل بيع البلح الصغير مع نخله أو زرع مع أرضه.

٢- أن يبيع أصله مع نخل أو أرض<sup>(٢)</sup>.

---

(١) بدائع الصنائع لترتيب الشرائع لعلاء الدين الكسائى المعنى ١٢٨/٣ - ١٢٩

(٢) الغرثى على مختصر سبى خليل ١٨٥/٥



٢- أن يشتري الثمر منفرداً قبل أن يبدو صلاحه على شرط قطعه في الحال أو قريباً منه بحيث لا ينتقل عن طوره إلى طور آخر وبشروط ثلاثة وهي :

أ- أن يكون منتقياً به وإلا فهو إضاعة لثمال.

ب- الاضطرار سواء كان المضطر المتبايعين أو أحدهما.

ج- أن لا يحصل تمالؤ على البيع قبل أن يبدو صلاحه - والتمالؤ : يوافقهم في نفس الأمر فهذا من بيع الغرر. ولقد نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيع الثمار حتى تزهى وعن السنبل حتى يبيض وعن العنب حتى يسود<sup>(١)</sup>.

وأما بدو الصلاح الذي جوزّه رسول الله صلى الله عليه وسلم - هو البيع بعده وهو أن يسود فيه العنب.

ج- الشافعية : قالوا : لو باع الزرع قبل بدو صلاحه جاز - وقيل يجوز بشرط القطع وفرضه فيما إذا لم يشتد الحب.

وقيل سواء تسبّل أم لا فينبغي أن يقيد إطلاق.

---

(١) بداية المجتهد ونهاية المقتصد - لأبي الوائِد محمد بن أحمد بن رشد القرطبي



## علامات بدو صلاح الثمار :

جعلها الماوردي على ثمانية أقسام وهي :-

- ١- اللون : مثل صفرة المشمش وحمرة العنب وبياض التفاح.
- ٢- الطعم : مثل حلاوة قصب السكر وحموضة الرمان إذا زالت المرارة.
- ٣- النضج : في التين والبطيخ وغيرهما وذلك بأن تلين صلابته.
- ٤- القوة والاشتداد : كالقمح والشعير.
- ٥- الطول والامتلاء : كالغطف والبقول.
- ٦- الكبر : كالقثاء.
- ٧- انشقاق اكمامه : كالقطن والجوز.
- ٨- افتتاحه : كالورد وورق اللوت.

ويكفي في بدو صلاحه بعضه وإن قل لصحة بيع كله من شجرة أو  
أشجار متحدة الجنس ولو حبة واحدة من عنب أو بُسر أو نحوهم لأن الله  
تعالى امتن علينا فجعل الثمار لا تطيب دفعة واحدة إطالة لزمن النكهة<sup>(١)</sup>.

المحاكمة : وهي بيع الحنطة في سنبلها بصاقية من التبن وهذا لا

يمنح البيع.

---

(١) معنى المحتاج ٢٠/٢ - ٢١ وغيره من كتب الفقه.



المزابنة : وهى بيع الرطب على النخل بتمر - وهذا منهى عنه  
أيضاً<sup>(١)</sup>.

ويستثنى من بيع المزابنة المنهى عنه فى بيع العرايا - وهو بيع  
الرطب على النخل خرصاً بتمر فى الأرض كيلا - أو العنب فى الشجر  
خرصاً بزبيب فى الأرض كيلا.

فقد ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم - عن سهل بن أبى  
حثمة : "أن رسول الله صلى الله عليه وسلم - نهى عن بيع التمر  
بالتمر"<sup>(٢)</sup>.

وقال النووى فى شرح مسلم "ورخص فى بيع العرية أن تباع  
بخرصها يأكلها أهلها رطباً ويشترط لصحته بيع العرايا : التقابض فى  
المجلس بتسليم التمر أو الزبيب إلى البائع كيلا والتخليفة فى رطب النخل  
أو عنب الكرم لأنه مطعوم بمطعوم.

المخابرة : وهى أن تكرى الأرض ببعض ما تثبت - وهذا تفسير  
مالك لها - وتفسير المزابنة بالزرع بالحنطة - وقال جماعة . إن معناها  
الحب فى السنبل بالحنطة<sup>(٣)</sup>.

د - الحنابلة قالوا : لا يصح بيع الثمرة قبل بدو صلاحها - ولا  
الزرع قبل اشتداد حبه إلا بشرط القطع فى الحال . إن كان منتقياً به حيث

(١) الحديث رواه الخمسة إلا ابن ماجه.

(٢) رواه الشيخان.

(٣) المجموعة شرح المذهب للشيرازى ٢٣٢/١٠.



وإن يكن مشاعاً بأن يشتري نصف الثمرة قبل بنو صلاحها مشاعاً أو نصف الزرع قبل اشتداد حبه مشاعاً فلا يصح شرط القطع<sup>(١)</sup>

لأن الزرع لا يمكن قطعه إلا بقطع ما يملكه وليس له ذلك أن يبيع الزرع مع الأصل بأن يبيع الثمرة مع الشجر - أو يبيع الزرع مع الأرض وإذا بدا صلاح الثمرة واشتد الحب ففي هذه الحالة فقط يجوز بيعه مطلقاً. ولا يصح بيعها قبل ذلك إلا بشرط القطع في الحال<sup>(١)</sup>.

### هل يجوز بيع الثمار التي تظهر تدريجياً ؟

اتفق العلماء على أن الثمر إذا بدا صلاح بعضه : جاز بيع جميعه صفقة واحدة. ما بدا صلاحه وما لم يبد منه متى كان العقد وارداً على بطن واحد - أي زرعة واحدة.

ثم اختلفوا فيما إذا كان العقد على أكثر من بطن وأريد بيعه بعد ظهور الصلاح في البطن الأول.

### كيف يكون ذلك ؟

يكون فيما لو كان الشجر مما ينتج بطوناً متعددة مثل الموز - والورد - والقتاء - ونحو ذلك من الفواكه والأزهار والخضراوات التي تتلاحق بطونها.

---

(١) الإقناع لأبي النجاشري الذي هو موسى المقتسى ١٢٩/٢



وهذه هي آراء العلماء في بيع ذلك :-

١- جمهور العلماء قالوا : بعدم جواز على ذلك دفعة واحدة.

وقالوا : يجب أن يباع كل بطن على حدة - وهذا ما يُعْبَرُونَ عنه بالبيع "لقطة لقطة" - ولا يجوز عندهم بيع أكثر من بطن إلا أن تباع أصول الشجر نفسها فيتبعها الثمر ويكون للمشتري ولو كثرت بطونه ما دام أصله باقياً.

٢- فقهاء المالكية قالوا : يجوز العقد على البطون المتعددة بَعْدُ بُدُوّ الصلاح في البطن الأول - ثم يأخذ المشتري شيئاً فشيئاً ولو لم يشتَرِ أصول الشجر.

وقد ذهب إلى هذا الرأي بعض فقهاء الأحناف والحنابلة أيضاً .

### أدلة الجمهور على المنع هي

١- ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم - أنه "تهى عن بيع الثمر قبل أن يبدو صلاحه" فإن هذا النهي يشمل ما زاد عن البطن الأول إذ يصدق عليه أنه ثمر لم يبدِ صلاحه فلا يجوز بيعه - ويرشد إلى ذلك قوله صلى الله عليه وسلم - : "أرأيت إذا منع الله الثمر فيم تستحل مل أخيك" ؟

فأفاد هذا أن سبب النهي هو حتمال عدم وجود المبيع.



ب- ما ورد أنه صلى الله عليه وسلم- "تهى أن يُسلم الشخص فى ثمر  
بستان معين إلا إذا بدا صلاحه" وذلك يشمل ما عدا البطن الأول لأنه  
ثمر أشجار معينة يشتري قبل بدو صلاحه فيمنع لما فيه من خطر  
الوجود والعدم.

ج- ما ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم- "تهى عن بيع الغرر" فإنه  
يشمل بيع ما لم يظهر من البطون. إذ الغرر ما لا يدري حائه ولا  
يوثق بوجوده.

وما معنا لم يُخلق بعد ولا يُدري أيوجد أم لا ؟ - وعلى فرض  
وجوده لا تعلم صفته فكان بيعه باطلاً.

## ٢- أدلة فقهاء المالكية على جواز البيع :

١- ما ثبت عن الشارع من جواز بيع الثمر كله إذا بدا صلاح بعضه حيث  
يكون ما لم يبد صلاحه تابعاً لما بدا منه فكذلك ما هنا يقع العقد فيه  
على الموجود ويكون المعدوم تبعاً له.

٢- لو لم يجز بيع الجميع صفقة واحدة لأذى ذلك إلى وقوع النزاع  
وتعطيل الأموال - وكلاهما غير جائز شرعاً.

أما وقوع النزاع فإن العقد كثيراً ما يرد على المزارع المتسعة فلا  
يتمكن المشتري من قبض البطن الأول من ثمارها إلا فى وقت طويل  
يتسع لظهور شيء من البطن الثانى - ولا يمكن تمييزه من البطن الأول  
فيقع النزاع بين البائع والمشتري ويأكل أحدهما مال الآخر بالباطن.



وأما تعطيل الأموال فإن البائع قد لا يتيسر له في كل وقت من  
بستري منه ما يظهر من ثمره أولاً فاولاً فيؤدي ذلك إلى فساد ماله  
وضياعه عليه فكان القول بعدم الجواز موقعاً في الحرج والمشقة وهما  
مرفوعان عن العبادة بنص الشريعة.

ولقد لجأ المالكية إلى قياس البيع فيما لم يظهر منه ما عدا البطن  
الأول على بيع ما ظهر الصلاح في بعضه حيث كان لعقد في كل منهما  
وارداً على الموجود. والمعدوم تابعاً له - وبذلك خصوا أحاديث النهي عن  
بيع ما لم يبد صلاحه فحملوها على ما يقع البيع فيه قصداً. وجعلوا ما كان  
تابعاً ليس من الغرر المنهى عنه.

وحكموا أصول الشريعة العامة التي تقضى بالتيسير على الأمة  
ورفع الحرج عنها وقطع أسباب النزاع والمخاصمة<sup>(١)</sup>.  
والله أعلم.

---

(١) أصول البيوع الممنوعة للمرحوم أ. د. عبد السمیع امام ط: ١٩٠١م نقلاً عن كتاب  
السنة والفقہ المعتمدة ص ٥٣ - ٥٤.



هل يجوز التَّسْعِيرُ ؟







## حديث "غلا السعر فسعّر لنا"

[١] وروى أبو داود في سننه عن أنس بن مالك قال : قال النبي يا

رسول الله : غلا السعر فسعّر لنا . فقال صلى الله عليه وسلم :-

"إن الله هو المسعّر القابض الباسط الرزاق وإني لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطالبني بمظلمة في دم ولا مال" (١).

[٢] وروى الترمذي بسنده هذا الحديث بلفظ أبي داود - وقال هذا

حديث حسن صحيح ، وروى ابن ماجه في سننه - بلفظه -

[٣] وروى ابن ماجه في سننه بلفظه ..

وقال السدي في الحاشية "فليس للإمام أن يسعر لكن يأمرهم  
بالاتصاف والشفقة على الخلق والنصيحة".

[٤] ورواه الدارمي أيضا في كتاب البيوع / باب في النهي عن أن  
يسعّر في المسلمين.

[٥] ورواه أحمد في المسند من حديث أنس بن مالك رضي الله عنه.

(١) رواه أبو داود في الإجازة / باب التسعير عن حديث أنس - عون المجود ٢٥١/٩  
برقم ٣٤٤٨ ورواه الترمذي في البيوع / باب (٧١) جزء ٤٥٢/٤ بلفظ أبي داود -  
تحفة الأجوز - ورواه ابن ماجه في التجارات / باب من أكره أن يسعّر حاشية  
السدي على ابن ماجه - ٣٧/٣ ورواه الدارمي في البيوع / باب في النهي عن أن  
يسعّر في المسلمين ٣٢٤/٢ برقم ٢٥٤٥ ورواه أحمد في المسند من حديث أنس بن  
مالك ١٥٦/٣ ورواه ابن حبان في البيوع / باب التسعير والاحتكار ٣٠٧/١١ برقم  
٤٩٣٥



[٦] ورواه ابن حبان في صحيحه في كتاب البيوع / باب التسعير والاحتكار.

ترجمة راوى الحديث : أنس بن مالك رضى الله عنه.

سبقت الترجمة له.

### "فقه الحديث"

البيع شرعاً هو مبادلة المال بالمال بالتراضى - فما دام البائع قد رضى البيع ورضى المشتري بالشراء - فقد تم البيع - وتترتب عليه الآثار المترتبة عليه من انتقال ملكية السلعة من البائع إلى المشتري.

إلا أن الأمر قد لا يكون بهذه البساطة والسهولة فقد يغالى البائع في ثمن البيع ويضطر المشتري لحاجته إلى السلعة فيضطر إلى الشراء بهذا السعر المرتفع. وأيضاً قد يحتكر البائع السلعة فلا يبيعها إلا إلى أناس معروفين. فلا تباع هذه السلعة إلا لهم - ثم يبيعونها هم بالثمن الذى يريدون - فهل لولى الأمر أن يتدخل بالتسعير لهذه السلع عند ذلك أم لا ؟

والسعر : هو القيمة التى يشيع البيع بها فى الأسواق.

وإلى الآراء فى التسعير تفصيلاً :-

#### ١- قال بعض الفقهاء :

إن تسعير أثمان المبيعات لم يرضه الرسول صلى الله عليه وسلم - فهو لا يجوز - ولا فرق بين حالة الغلاء وحالة الرخاء.



وأدلتهم هي :-

١- حديث أنس بن مالك رضي الله عنه - أن الناس قالوا : يا رسول الله غلا السعير فسعر لنا!!! فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم-

"إن الله هو المسعر القابض الباسط الرزق وبقي لأرجو أن ألقى الله وليس أحد منكم يطالبني بمظلمة في دم أو مال" (١).

٢- ما رواه البيهقي في سننه عن عمر بن الخطاب أنه كان قد أمر بائع زبيب أن يرفع سعره لو يدخله بيته فيبيعه كيف يشاء. ثم رجع إليه وقال له : إن الذي قلت ليس بعزيمة مني ولا قضاء. إنما هو شيء أردت به الخير لأهل البلد فحيث شئت فبيع وكيف شئت فبيع (٢).

٣- وروى مالك عن يونس بن يوسف عن سعيد بن المسيب . أن عمر بن الخطاب مرَّ بحاطب بن أبي بلتعة وهو يبيع زيباً له بالسوق فقال له عمر بن الخطاب :

إما أن تزيد في السعر وإما أن ترفع من سوقنا.

وقال الإمام الشوكاني مؤيداً وجهة نظر هذا الفريق :-

١- "إن الناس مسيطرون على أموالهم والتسعير حرج عليهم. والإمام مأمور برعاية مصلحة المسلمين. وليس نظره في مصلحة المشتري برخص الثمن أولى من نظره في مصلحة البائع بتوفير

(١) رواه البخاري وغيره كما هو موجود في متن الحديث.

(٢) سنن البيهقي. وكتاب مختصر المزني ص ٩٢.



الثمن. وإذا تقابل الأمران وجب تمكين الفريقين من الاجتهاد لأنفسهم وإلزام صاحب السلعة أن يبيع بما لا يرضى به مُتَافٍ لقوله تعالى :-

"إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم" (١).

٢- وقال ابن عمر وسعيد بن المسيب وأشهب وغيرهم : يُسَعَّرُ لذلك قال الفريق الآخر : "إن الإمام عليه رعاية المصلحة العامة للأمة تحقيقاً للعدالة الشاملة وعليه أن يتدخل إذا أهدرت حقوق الأمة بالاحتكار أو الجشع وعجز القاضي عن صيانة حقوق الأفراد إلا بالتسعير فلا بأس به بمشورة أهل الرأي والخبرة وقال الباقي في شرح الموطأ مؤيداً لهذا الرأي بقوله :

ووجه قول أشهب : يجب النظر في مصالح العامة والمنع من إغلاء السعر عليهم وليس يجبر الناس على البيع وإنما يمنعون من البيع بغير السعر الذي يجده الإمام على حسب ما يرى من المصلحة فيه للبائع والمتباع ولا يمنع البائع ربحاً ولا يسوغ له منه ما يضر بالناس.

وقال ابن حبيب : ينبغي للإمام أن يجمع وجوه أهل سوق ذلك الشيء ويحضر غيرهم استظهاراً على صدقهم فيسألهم كيف يشترون وكيف يبيعون فينازلهم إلى ما فيه لهم وللعمامة سدادٌ حتى يرضوا به.

---

(١) سورة البقرة من الآية / ٢٨٢.



وبهذا يتوصل إلى معرفة مصالح الباعة والمشتريين ويجعل للباعة في ذلك من الربح ما يقوم بهم ولا يكون فيه إجحاف بالناس. وإذا سَعَرَ عليهم من غير رضا بما لا ربح لهم فيه أدى ذلك إلى فساد الأسعار وإخفاء الأثوات وإتلاف أموال الناس<sup>(١)</sup>.

### وقال ابن القيم الجوزية عن ذلك الرأي :

"فإن تضمن التسعير العدل بين الناس. مثل إكراههم على ما يجب عليهم من المعاوضة بثمن المثل. ومنعهم مما يحرم عليهم من أخذ الزيادة على عوض المثل فهو جائز بل واجب. فحقيقته إلزامهم بالعدل. ومنعهم من الظلم وهذا كما أنه لا يجوز الإكراه على البيع بغير حق فيجوز أو يجب الإكراه عليه بحق مثل بيع المال لقضاء الدين الواجب والنفقة الواجبة. ومثل البيع للمضطر إلى طعام أو لباس..

أم التسعير الوُدِّي. فيرى بعض الفقهاء أن للإمام أن يسعر السلعة بمشورة أهل الرأي والخبرة.. ولكن التسعير لا يلزم البائع فإذا باع بأكثر مما سَعَرَ الإمام جاز بيعه. وإنما التسعير لتبصير الناس بالسعر المعقول والمناسب.

---

(١) المنتقى شرح الموطأ ١٩/٥.



## ما يؤخذ من الحديث

١- جمهور العلماء يقول : إن التسعير حرام ومظلمة - واستدلوا بالحديث  
وجه هذا الرأي .

أن الناس مسيطرون على أموالهم. وأن التسعير حَجَزَ عليهم والإمام  
مأمور برعاية مصلحة البائع بتوفير الثمن - وإذا تقابل الأمران وجب  
تمكين الفريقين من الاجتهاد لأنفسهم - وإلزام صاحب السلعة أن يبيع بما  
لا يرضى مناف لقوله تعالى [إلا أن تكون تجارة عن تراض منكم].

٢- قال مالك : يجوز التسعير من الإمام - قال الشوكاني. وأحاديث الباب  
ترد عليه.

٣- رأى الشافعي : يجوز للتسعير في حالة الغلاء.

وظاهر الأحاديث عدم الفرق بين ما كان قوتاً للأدنى ولغيره من  
الحيوانات وبين ما كان من غير ذلك من الإدامات وسائر الأمتعة.

٤- قال المسندي في شرحه لسنن ابن ماجه تعليقا على الحديث :

"ليس للإمام أن يسعر. لكن يأمرهم بالإتصاف والشفقة على الخلق  
والنصيحة".

٥- أفاد الحديث أن التسعير حرام لأنه جعله مظلمة - وقال ذلك مالك  
والشافعي.



٦- جواز التسعير وهو رأى ربيعة - وهو مذهب عمر بن الخطاب لأنه به حفظ نظام الأسعار.

٧- قال ابن العربي : الحق جواز التسعير وضبط الأمر على قانون. ليس فيه مظلمة لأحد من الطرفين. وما قاله المصطفى صلى الله عليه وسلم - حق. وما فعله حكم. لكنه على قوم صحت نياتهم وديانتهم. أما قوم قصدوا أكل مال الناس بالباطل والتضييق عليهم قباب الله أوسع وحكمه أمضى.







تحریم الاحتکار



## حديث "لا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِي"

[١] روى مسلم في صحيحه عن مَعْمَر بن عبد الله رضى الله عنه.

أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال :-

"لا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِي"<sup>(١)</sup>.

[٢] ورواه أبو داود في سننه من حديث معمر بن عبد الله بلفظ

مقارب.

[٣] ورواه الترمذى في سننه من حديث معمر.

[٤] ورواه أحمد من حديث أبي هريرة "من احتكر حكرة يريد أن يُغلى

بها على المسلمين فهو خاطي".

[٥] وأخرجه ابن ماجه أيضاً من حديث ابن عمر مرفوعاً :-

"من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والإفلاس".

---

(١) رواه مسلم في صحيحه كالمساقاة/ باب تحريم الاحتكار في الأقوات ٤٤/٦ برقم

٤٠٩٨ ورواه أبو داود في سننه كالبیوع والإجارات / باب في النهی عن الحكرة.

ورواه الترمذی في سننه كالبیوع / باب ما جاء في الاحتكار ٤٠٤/٤ وقد

"حديث حسن صحيح، ورواه ابن ماجه كالتجارات / باب الحكرة والجلب ١٤/٣

برقم ٢١٥٤، ورواه الحاكم في المستدرک وعزاه لمسلم وقد كت عليه ١١/٢ -

ورواه الدارمی ٣٢٣/٢ برقم ٢٥٤٣، ورواه ابن حبان ٣٠٧/١١ برقم ٤٩٣٦ -

ورواه أحمد في المسند ٤٥٤/٣ من حديث معمر بن عبد الله.



## "تحليل ألفاظ الحديث"

"من احتكر طعاماً" : أى اشتراه وحبسه ليقل فيخلو.

"لا يحتكر إلا خاطئ" : الخاطئ : هو العاصي الأثم.

"الاحتكار" : مأخوذ من الحكر وهو الظلم والالتواء.



ترجمة الراوى "مَعمر بن عبد الله" رضى الله عنه (١).

هو الصحابى الجليل : معمر بن عبد الله بن فضلة بن نافع بن فضلة بن عوف القرظى العدوى.

### إسلامه :

أسلم قديماً - وهاجر إلى الحبشة الهجرة الثانية - وتأخرت هجرته إلى المدينة وقدمها مع أصحاب السفينتين من الحبشة - عاش عمراً طويلاً - وهو معدود فى أهل المدينة - وكان من شيوخ بنى عدى.

وهو الذى خلق شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم - فى حجة الوداع.

روى عن النبى صلى الله عليه وسلم - وروى عن عمر بن الخطاب - رضى الله عنه -.

وروى عنه : بسط بن سعيد وسعيد بن المسيب وعبد الرحمن بن جبير المصرى ومولاه ابن عقبة العدوى.

وقد روى له مسلم فى صحيحه وأبو داود والترمذى وابن ماجه فى السنن وجميع ما له من أحاديث عندهم حديثان وهما :-

---

(١) الاستيعاب لابن عبد البر ٤/٤٤١ - ولسد الغابة لابن الأثير ٤/٤٣٣ - والإصابة لابن حجر ٤/٤٤٨ - وتهذيب الكمال للمزى ٢٨/٣١٤ - والتقات لابن حبان ٣/٤٨٨ - وتهذيب التذييب لابن حجر ٥/٥٠٢



الحديث الأول : من طريق سعيد بن المسيب عن معمر العدوى  
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم- "لا يحتكر إلا خاطئ" - وهو  
حديث الباب-.

### الحديث الثاني :

من طريق بسط بن سعيد عن معمر العدوى قال : قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم : "الطعام بالطعام مثلاً بمثل"  
رضى الله عنه وأرضاه



## "فقه الحديث"

### ما هو الاحتكار؟

هو أن يأخذ الإنسان السلعة ويحبسها لتقل بين الناس فيغلو سعرها.  
وأصل الحكرة : الجمع والإمساك.

حكمه : حرام. فقد روى عن سعيد بن المسيب أن رسول الله -  
صلى الله عليه وسلم- قل :

"من احتكر فهو خاطئ" <sup>(١)</sup>. وقال صلى الله عليه وسلم- :

أ- "الجالب مرزوق والمحتر ملعون" <sup>(٢)</sup>.

ب- وروى أن عمر بن الخطاب خرج مع أصحابه فرأى طعاماً كثيراً قد  
لقى على باب مكة. فقال : ما هذا للطعام ؟ قالوا : جلب إلينا. فقال :  
بارك الله فيه وفيمن جلبه فقيل له : فبقه قد احتكر !! قل : ومن  
احتكره؟

قالوا : فلان مولى عثمان. وفلان مولاك. فأرسل إليهما فقال :-

"ما حملكما على احتكار طعام المسلمين ؟" قالوا : نشترى بأموالنا  
ونبيع قل : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم- يقول :-

---

(١) الحديث مخرج تفصيلاً في متن الحديث.

(٢) سبق تخريج الحديث.



"من احتكر على المسلمين طعامهم لم يمت حتى يضربه الله  
بالجذام أو الإفلاس" (١).

قالوا : فاما مولى عثمان قباغة وقال . والله لا احتكره أبداً واما  
مولى عمر فلم يبعه فراه مجنوماً !!!.

وعن مالك : أنه بلغه أن عمر بن الخطاب قال : لا حكرة في  
سوقنا : لا يعمد رجال بأيديهم فضول من إذهب إلى رزق من يرزق الله  
نزل بساجتنا فيحتكرونها علينا ولكن أيما جالب جالب على عمود كتبه في  
الشتاء والصيف (٢) فذلك ضيف عمر فليبع كيف شاء الله وليمسك كيف  
شاء الله (٣).

ما هي الشروط التي تجعل الاحتكار محرماً هي :

١- أن يشتري : قلو جلب شيئاً أو أدخل من غلبه شيئاً فأخذه لم يكن  
محتكراً وممن قال ذلك مالك - وروى عن بعض الفقهاء قولهم أنه  
لا فرق بين أن يكون الطعام من زرع أو شرائه

(١) سبق تخريجه تفصيلاً.

(٢) قال عيسى بن دينار معناه : جلب في قلب الشتاء وشده برده وقلب الصيف وشده  
حره فيلقى النصب في سفره من الحر والبرد = ومعناه على ما يعتمد عليه من كتده  
ويريد بذلك أن كان يجلب على ظهره أو على ظهر دابته فأضاف كتدها إليه بحق  
ملكه لها واختصاصه به

-انظر المنتقى شرح الموطأ للباجي ١٥/٥ -

(٣) قال الباجي . قوله . فذلك ضيف عمر . الخ يريد أن عمر يمنع من أراد  
إجباره على البيع -المصدر السابق-



٢- أن يكون المشتري قوتاً للناس أو البهائم. لأن القوت هو الذي يشق على الناس أن يحرموا منه.

قال أبو يوسف: كل ما أضر بالناس جبهه فهو اجتكار وإن كان ذهباً أو ثياباً - وهو أيضاً أي لمالك.

وقال سحنون:

سمعت مالكا يقول: الحكرة في كل شيء في السوق من الطعام والزيت والكتان وجميع الأشياء والصوف وكل ما أضر بالسوق.

٣- أن يضيق المحتكر على الناس بشرائه: وذلك يكون بأمرين اثنين وهما:

أ- أن يكون في بلد يضيق بأمله الاحتكار.

ب- أن يكون في حالة الضيق.

أما إذا اشترى السلعة في حالة الاتساع والرخص على وجه لا يضيق على أحد فليس محرماً.



## ما يعتبره العلماء احتكاراً :

اختلف العلماء فيما يعتبر احتكاراً والأشياء التي لا يجوز احتكارها إلى آراء :-

١- ذهب فريق من العلماء إلى أن الاحتكار يقع في كل شيء فيه مصلحة للناس وفي حبسه تضيق عليهم سوءاً كان طعاماً أو لباساً أو أي شيء آخر من الأموال.

٢- الرأي الثاني : أن الاحتكار لا يقع في كل شيء وإنما يكون فيما يكون طعاماً للادميين أو لحيواناتهم أما ما عدا ذلك فلا يعتبر احتكاراً

٣- الرأي الثالث : أن الأشياء التي لا يجوز احتكارها هي طعام الادميين فقط أما ما ليس بطعام ولكنه من حاجاتهم - أو ما كان طعاماً لبهائمهم

فهذا مما يجوز فيه الاحتكار ومدخره لا يعتبر محتكراً ينطبق عليه حكم الانخار<sup>(١)</sup>

وقال النووي في شرح مسلم : هذا الحديث صريح في تحريم الاحتكار.

وقال أصحابنا : الاحتكار المحرم هو الاحتكار في الأقوات خاصة وهو أن يشتري الطعام في وقت الغلاء للتجارة ولا يبيعه في الحال بل

---

(١) الاحتكار واكثره في الفقه الإسلامي ص ٢٢ للأستاذ / قحطان عبد الرحمن



بحره ليغلو ثمنه فامّا اذا جاء من قريته او اشتراه في وقت الرخص  
وادخره. او ابتاعه في وقت العلاء لحاجته الى اكله

او ابتاعه ليبيعه في وقته فليس احتكاراً ولا تحريم فيه.

أما غير الأقوات فلا يحرم الاحتكار فيه بكل حال. وهذا تفصيل  
مذهبنا.

### كيف يمتنع ولي الأمر الاحتكار ؟

لولى الأمر فى منع الاحتكار أن يسعر السلعة بعد أخذ رأى أهل  
الخبرة. وذلك ليبيصر الناس بالسعر المعقول.

وله أن يجبر المحتكر على أن يبيع بما يبيع به الناس وبزيادة قليلة  
يتغلبن الناس فى مثلها. فإذا لم ينته المحتكر عن احتكاره مرتين يعزره  
الإمام فى المرة الثالثة بما يراه مناسباً له.

وقال ابن القيم فيمن يحتكر البيع فلا يبيع إلا لأشخاص معينين.  
حتى يبيعونهما بما يريدون بعد ذلك

"هذا من البغى فى الأرض والفساد والظلم الذى يُحبس به قطرُ  
الماء وهؤلاء يجب التسعير عليهم وألا يبيعوا إلا بقيمة المثل. ولا يشتروا  
إلا بقيمة النوع أو يشتريه. أو سَوْغ لهم أن يبيعوا بما شاءوا أو يشتروا  
بما يشاءون كان ذلك ظلماً للناس. ظلماً للبائعين الذين يريدون بيع تلك  
السلع وظلماً للمشترين منهم"



قال ابن أبي حبيب : قلت لمطرف وابن الماجشون : فما وجه الصواب عندكما فيمن غشّ لو نقص من الوزن ؟

قالا : يعاقب بالضرب والحبس والإخراج من السوق.

وقال مالك : في الرجل الذي يجعل في مكياله زفتا أنه يقام من السوق فإنه أشق عليه من أدبه بالضرب والحبس.

### الحكمة في تحريم الاحتكار :

١- قال العلماء : والحكمة في تحريم الاحتكار دفع الضرر عن عامة الناس كما أجمع العلماء على أنه لو كان عند إنسان طعام واضطر الناس إليه ولم يجدوا غيره أجبر على بيعه دفعا للضرر عن الناس

وهذا رأي الشافعي وأبي حنيفة وغيرهما - وهو الصحيح<sup>(١)</sup>

٢- وقد وافق أحمد بن حنبل رأي الشافعي وأبي حنيفة في أن الاحتكار في القوت "الطعام" خاصة - لأنه قوت الناس

٣- وقال الشوكاني : إن الاحتكار مُحَرَّم سواء كان في الأقوات أم في غيرها.

ودليله : ما أخرجه أحمد بن حنبل في المسند من حديث معقل بن

يسار مرفوعا :

---

(١) شرح مسلم للنووي ١٤/١



"من دخل في شيء من أسعار المسلمين ليغليه عليهم كان حقا على الله أن يقعده مقعدا من النار يوم القيامة".

وبما أخرجه ابن ماجه من حديث ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعا :

"من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والإفلاس".

ثم قال الشوكاتي : وظاهر هذه الأحاديث يدل على أن الاحتكار مُحَرَّم من غير فرق بين قوت الأدمى والدواب وبين غيره.

والحاصل : أن العلة إن كانت هي الإضرار بالمسلمين كان الاحتكار محرما سواء في القوت أو غيره لأنهم يتضررون بالجميع والله أعلم<sup>(١)</sup>

وقال القرطبي في المفهم "والذي ينبغي أن يُمتنع ما يكون احتكاره مضرًا بالمسلمين<sup>(٢)</sup>

وقال الصنعاني في سبل السلام : "ولا يحفى أن الأحاديث الواردة في منع الاحتكار وردت مطلقة ومقيدة بالطعام وما كان من الأحاديث على هذا الأسلوب فإنه عند الجمهور لا يقيد فيه المطلق بالمقيد لعدم التعارض بينهما بل يبقى المطلق على إطلاقه"

(١) عون المعبود ٢٤٨/٩

(٢) المفهم للقرطبي ٢١/٤



وهذا يقتضى أنه يعمل بالمطلق فى منع الاحتكار مطلقاً<sup>(١)</sup>  
والله أعلم.

---

(١) سبل السلام ٢٥/٣







حديث

"النهي عن بيعتين في بيعة"







## "النهي عن بيعتين في بيعة"

١ روى أبو داود في سننه عن أبي هريرة - رضى الله عنه - قال .  
عن النبي - صلى الله عليه وسلم - : "من باع بيعتين في بيعة فله أوكسهما  
أو الربا" (١).

٢ وروى الترمذى في سننه بسنده عن أبي هريرة قال :  
"تهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيعتين في بيعة".  
وقال أبو عيسى :

حديث أبي هريرة حديث حسن صحيح. والعمل على هذا عند أهل  
العلم.

وقد فسر بعض أهل العلم قالوا : بيعتين في بيعة أن يقول : أبيعك  
هذا الثوب بعشرة وبنسيئة بعشرين ولا مفارقة على أحد البيعتين. فإذا فارقه  
على أحدهما فلا بأس إذا كانت العقدة على أحد منهما.

(١) الحديث رواه أبو داود في سننه كاليومع / باب فيمن باع بيعتين في بيعة حديث  
رقم ٣٤٦١ طدار الحديث.

ورواه الترمذى في سننه كاليومع / باب ما جاء في النهي عن بيعتين في بيعة  
٥٢٣/٣ - ٥٢٤ دالر الحديث.

ورواه النسائي في سننه كاليومع / باب بيعتين في بيعة وهو أن يقول أبيعك هذه  
السلعة بمائة درهم نقداً وبمائتي درهم نسيئة ١٩٥/٤ - ١٩٦ طدار الكتاب العربى  
- بيروت.

ورواه أحمد في المسند في عدة مواضع منها ٤٣٢/٢ عن أبي هريرة وغيره.

ورواه ابن الجارود / باب للمبايعات المنهى عنها ص ٦٥٤ رقم ٦٠.

ورواه ابن خزيمة في صحيحه عن عبد الله بن مسعود "موقوفاً" ٩٠/١ رقم ١٧٦.

ورواه ابن حبان كالمطهرة / باب فرض الوضوء جزء ٢٢١/٣ رقم ١٠٥٢.

ونكره الهيثمى في مجمع الزوائد ٨٤/٤ وعزاه للطبرانى في الأوسط من حديث  
ابن مسعود بلفظ "لا تحل صفقتان في صفقة".



وقال الترمذی : قال الشافعی : ومن معنى نهى النبي - صلى الله عليه وسلم - عن بيعتين في بيعة أن يقول : أبيعك دارى هذه بكذا على أن تبيعنى غلامك بكذا فإذا وجب لى غلامك وجب لك دارى : وهذا يفارق عن بيع بغير ثمن معلوم ولا يدرى كل واحد منهما على ما وقعت عليه صفقته .

**٣** ورواه النسائي في سننه بسنده عن أبي هريرة قال :

"تهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيعتين في بيعة . وعن لبستين أن يشتمل أحكم السماء وهو أن يتغطى بثوب ليس بينه وبين السماء شيء - فى ثوب واحد أو يحتبى .

**٤** ورواه أحمد في المسند عن أبي هريرة قال :

"تهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن بيعتين في بيعة . وعن لبستين أن يشتمل أحكم السماء<sup>(١)</sup> فى ثوب واحد أو يحتبى<sup>(٢)</sup> بثوب ليس بينه وبين السماء شيء ."

**٥** ورواه ابن الجارود ٤٣٢/٢ ، ٤٧٥ عن أبي هريرة فى باب المايعات المنهى عنها .

(١) لسماء هو : أن يتجلى الرجل بثوبه ولا يرفع منه جلبا . وإنما قيل سماء لأنه يند على يديه ورجليه المنافذ كلها كالصخرة السماء التى ليس فيها خرق ولا صدع . والفقهاء يقولون . هو : أن يتغطى بثوب واحد ليس عليه غيره ثم يرفعه من أحد جانبيه فيضعه على منكبه فتكشف عورته - النهاية فى غريب الحديث ٥٤/٣ .

(٢) النهى عن الاحتباء فى ثوب واحد وهو : أن يضم الإنسان رجليه إلى بطنه بثوب يجمعها به مع ظهره ويشده عليها . وقد يكون الاحتباء باليمين عوض الثوب . وإنما نهى عنه لأنه إذا لم يكن عليه إلا ثوب واحد ربما تحركت زل للثوب فتبدوا عورته - النهاية فى غريب الحديث ٢٢٥/١ .



٦] ورواه ابن خزيمة "شاهدا" عن عبد الله بن مسعود موقوفاً بلفظ .  
"الصفقة بالصفتين ربا"

٧] ورواه ابن حبان في كتاب الطهارة في باب فرض الوضوء حديث  
رقم ١٠٥٣ .

٨] وزواه أحمد في المسند عن ابن مسعود أيضاً ٣٩٨/١ بلفظ . "تهى  
رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن صفتين في صفقة واحدة .  
وقال سيماك . (راوى الحديث عن عبد الرحمن بن عبد الله بن  
مسعود عن أبيه عبد الله بن مسعود) .

الرجل يبيع البيع فيقول : هذا بثشاء بكذا وبكذا وهو بنقد بكذا  
وبكذا .

وقال الهيثمي في مجمع الزوائد ٨٤/٤ "رواه البزار وأحمد  
ورجل أحمد ثقات"

ونكره الهيثمي في مجمع الزوائد عن عبد الله بن مسعود ٨٤/٤  
وعزاه للطبراني في الأوسط بلفظ .  
"لا تحل صفتان في صفقة"

٩] وأخرجه ابن الجارود "شاهدا" عن عبد الله بن عمر مرفوعاً بلفظ  
"لا تبغ بيعتين في واحدة" (١)

ترجمة الراوى الأعلى أبو هريرة رضى الله عنه - سبقت  
ترجمته .



## "تحليل ألفاظ الحديث"

"البيعتان" لغة : مثني البيعة. والبيعة اسم المرة الواحدة من البيع والبيعتان في الاصطلاح اختلف العلماء فيها على أقوال - ونوردها مفصلة بإذن الله في فقه الحديث.

هناك روايات للحديث بلفظ "تهى عن صفتين في صفقة".  
والصفقة هي المرّة من الصفق. وهو في اللغة : الضرب الذي يسمع له صوت ...

وأطلق في العرف اللغوي : على المرّة الواحدة من المبيعات فقد كان أحدهم إذا أوجب البيع صفق بيده على يد المشتري وعلىبيعة الإمام ومنه حديث :

"من بايع إماماً فأعطاه صفقة يده وثمرة قلبه....." الخ<sup>(١)</sup>.  
وتطلق الصفقة في الاصطلاح : على البيعة وعلى غيرها من العقود.

فالمرّة من الإجارة "صفقة" ومن القرض "صفقة" وهكذا<sup>(٢)</sup>.  
ويراد بالصفقتين في صفقة : جمع الصفقتين في عقد واحد. كان يبيع بيته لفلان ويشترى منه دابته - مثلاً - على أنه إذا وجبت هذه وجبت الصفقة الأخرى، فاصطلاح : الصفقتين في صفقة أعم من اصطلاح "البيعتين فيبيعة"<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه مسلم في صحيحه ١٤٧٢/٣ ط عيسى الحلبى - ولسان العرب - مادة صفق -

(٢) للمغنى لابن قدامة ٢٣٤/٤ - ٢٣٦

(٣) فتح القدير ٨١/٦



"نهى عن بيعتين فى بيعة"

قال الترمذى قد فسر بعض أهل العلم الحديث بقولهم

بيعتين فى بيعه أن يقول : أبيعك هذا الثوب بعشرة نقداً وبنسيئة  
عشرين ولا يفارقه على أحد البيعين - أى بيع النقد بعشرة - أو بيع الأجل  
بـعشرين - فإذا فارقته على أحدهما فلا بأس به إذا كانت العقدة - أى عقد  
نائه على البيع - على واحد منهما

"فله أو كسهما" أى أنقصهما ثمناً

وأنكر الخطابى العمل بظاهر الحديث وقال

"لا أعلم أحداً قال بظاهر الحديث وصحح البيع بأوكس الثمنين إلا

عـ حكى عن الأوزاعى وهو مذهب فاسد"

وتعقب الشوكانى هذا الراى فى نيل الأوطار جزء ٥ / ٥ ص ١٨١ وقال :

"ولا يحفى أن ما قاله هو ظاهر الحديث لأن الحكم بالأوكس

يلتزم صحة البيع"

"أو الرب" أى إذا لم يأخذ بأنقص الثمنين وأخذ بالثمن الأكثر دخل

الناع والمشتري فى الربا المحرم



## فقه الحديث

ما العلة في تحريم بيعتين في بيعة ؟

قال الإمام الشوكاني في نيل الأوطار ٢٤٩ / ٥ .

"والعلة في تحريم بيعتين في بيعة هي : عدم استقرار الثمن في صورة بيع الشيء الواحد بثمنين والتعلق بالشرط المستقبل في صورة بيع هذا على أن يبيع منه ذلك..... الخ.

والبيعتان في بيعة لختلف العلماء فيها على أقوال وهي .

**١** أن يبيع الرجل السلعة فيقول : هي نقدا بمائة جنيه - مثلا - ونسيئة بمائتي جنيه أي بثمن أكثر من الثمن الأول.

وقد قل هذا للتفسير سمك - راوى الحديث عن ابن مسعود عند أحمد في المسند ووافقه على ذلك الشافعي فقال - بأن يقول : بعثك بألف نقدا لو ألفين إلى سنة فخذ أيهما شئت أنت وشئت أنا<sup>(١)</sup>

**٢** فسره بعض العلماء بالقول السابق لكن بقيد الافتراق على الإبهام بين الثمنين فقالوا : معناه أن يقول . بعثك هذه السيارة - مثلا - نقدا بعشرة آلاف جنيه - مثلا - لو نسيئة - بعشرين - ثم يفترقان قبل أن يلتزما بكون للبيع على أحد الثمنين . بل يفترقان على الإبهام.

قال الشافعي : هو أن يقول . بعثك هذا بألف نقدا لو ألفين إلى سنة فخذ بأيهما شئت أنت وشئت أنا.

(١) نيل الأوطار للشوكاني ٢٤٩/٥ - ٢٥٠



وقال الرافعي - وهو من الشافعية (إن هذه المسئلة معروضة على أنه - المشتري - قبل على الإبهام أما لو قال قبلت بألف نقدا وبالفير نسيئة صح ذلك وكذا إذا اختلفا على تعيين الأمرين صح البيع لأنه لم يفارقه على إبهام وعدم استحقاق الثمن بل فارقه على التعيين فإذا لم يحددا - أو اختلفا على الإبهام فهو البيع المحرم<sup>(١)</sup>

**٣** قال الإمام مالك : هو أن يشتري سلعة بدينار أو بشاة أو يشتري بدينار شاة أو ثوبا قد وجب أحدهما للمشتري.

قال الباجي سواء كان الإلزام لهما أو لأحدهما فيدخل في هذا الوجه الوجه السابق أيضا والمدار على التخيير بين ثمنين أو سلعتين مع الإلزام بأحدهما لا بعينه<sup>(٢)</sup>

**٤** قال ابن القيم في تهذيب المستن هو أن يقول : بعثك هذه السلعة بمائة إلى سنة على أن اشتريها منك - أي بعد ذلك - بثمانين حالة

قال وهذا معنى الحديث الوارد في بيعتين في بيعة وهو الذي لا معنى له غيره وهو مطابق لقول النبي - صلى الله عليه وسلم - "قله لو كسهما أو الربا"

(١) بين الأوصاف ٢: ٢٤٩ - عون المصنف ٣٣٣/٩ ط المكتبة السلفية - المعنى لأبى  
 كنه ١٢٣٥/٤ حسب التوجيه ٢: ٢٠٠ - فتح القير ١٦/١١  
 دمش "مع الجيز" ٣: ٤٤



فإنه إما أن يأخذ الثمن الزائد فيربي أو الثمن الأول فيكون هو  
أو كسهما وهو قد قصد بيع دراهم عاجلة بدارهم مؤجلة أكثر منها ولا  
يستحق إلا رأس ماله<sup>(١)</sup> ووجه كونه من باب بيعتين في بيعة : أنهما بيعتان  
إحداهما بثمن مؤجل والأخرى بثمن معجل وقد أبرمتا في صفقة واحدة.

**٥** أن يشترطا - البائع والمشتري - يتعافى بيع. وقد فسر به بذلك  
الشافعي فقال : هو أن يقول بعثك هذا الفرس بألف على أن تبيعني دارك  
بكذا. أي إذا وجب لك عندي فقد وجب لي عندك.

قال الشوكاني : وهذا يصلح تفسير للرواية الأولى من حديث أبي  
هريرة لا الأخرى فإن قوله "أو كسهما" يدل على أنه باع الشيء الواحد  
بيعتين . بيعة بأقل وبيعة بأكثر<sup>(٢)</sup>

**٦** وهذا القول عند الأحناف وهو أعم من القول السابق رقم / ٥ إذ  
يخل فيه أن يبيع داراً بشرط أن يسكنها البائع شهراً أو يبيع دابة على أن  
يستخدمها المشتري ولو مدة معينة ونحو ذلك<sup>(٣)</sup>.

**٧** قال الإمام الخطابي : هو أن يشتري منه صاع حنطة سنلماً إلى  
شهر بدينار. فلماً حل الأجل وطالبه بالحنطة قال له يعتي الصاع الذي لك  
على بضاعتين إلى شهرين.

(١) جامع الأصول لابن الأثير ٢٤/٩  
(٢) نيل الأوطار للشوكاني ٢٤٩/٥ - ٢٥٠  
(٣) فتح القدير ٨٠ / ٦



قال الخطابي فهذا بيع ثان قد دخل على البيع الأول فيردان إلى  
أوكسهما وهو الأول. ونقل هذا التفسير أيضا ابن الأثير في النهاية وأيضاً  
في شرح ابن أبي داود<sup>(١)</sup>

وواضح أن مثل هذا البيع باطل عند الجميع لكونه بيع ربوي  
بجنسه متفاضلاً ونسيئة.

---

(١) نيل الأوطار - عون المعبود ٢٢/١



## ما حكم البيعتين في بيعة ؟

البيعتان في بيعة أحد البيوع الممنوع عنها كما ورد بحديث الباب برواياته المتعددة. فالبيعتان في بيعة عقد محرم يأثم من يقدم عليه لمخالفته نهى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عنه وهو عقد فاسد

لكن الفقهاء يختلفون فيما يحكمون بفساده تبعاً لاختلافهم في

تعريفهم للبيعتين في بيعة. وبيان ذلك تفصيلاً هو :

- أ- قول البائع للمشتري : هذه السلعة بكذا خالاً وبأعلى منه مؤجلاً.
  - ب- أن يبيع البائع سلعته بثمن مؤجل معلوم القدر ومعلوم الأجل.
- وهذا البيع اتفق العلماء على جوازهِ من حيث الجملة. ولا خلاف فيه بين الفقهاء. وذلك لقوله تعالى :

[يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه] <sup>(١)</sup>.

قال المفسرون : المراد به كل معاملة كان أحد العوضين فيها نقداً والآخر نسيئة <sup>(٢)</sup>. فما قدم فيه الثمن وأجل فيه تسليم المثلث فهو السلم. وقد ورد الشرع بجوازهِ.

رأى الإمام أحمد في البيع بالنسيئة :

كره الإمام أحمد أن يختص الرجل بالبيع بالنسيئة لا يبيع إلا بها ولا يبيع بنقد وقال ابن عقيل : وإنما كره النسيئة لمضارعتها الربا فإن الغالب.

(١) سورة البقرة / من الآية ٢٨٢

(٢) تفسير القرطبي ٣/٢٧٧ - فتح القدير ٥/٦٨٤



إن الدائع بنسبة عصف أثره - لا حل نكر البيع بنسبة نيس بحرام  
نقلاً ولا يكره إلا أن لا يكون له جارة غيره<sup>(١)</sup>

لو كان ثمن السلعة المباعة بالنسيئة أعلى من الثمن الحاضر لتلك السلعة  
فما الحكم؟

قال الإمام الشوكاتى إن الإمام زين العابدين على بن الحسين  
يرى حرمة بيع الشيء بأكثر من سعر يومه لأجل التشاء<sup>(٢)</sup>  
وقال الإمام الصنعائى هناك خلاف فيه بين العلماء - ولم يسم  
هؤلاء<sup>(٣)</sup>

ج- لو باع بثمنين مغل وموجل أعلى منه مع الإيهام. فما الحكم؟  
قال الشافعى . إن هذا من البيعتين فى بيعه المنهى عنه - وأيضاً  
هو رأى الجمهور وقد وضخ علة النهى عن هذا البيع الشافعية والحنابلة  
بسيبين :

① الجهالة فى الثمن وعدم استقراره - وقال ابن قدامة : لأن الثمن  
مجهول فلم يضح<sup>(٤)</sup>

② أن فى ذلك البيع ربا - ودليلهم رواية ابن مسعود "الصققة فى  
الصفقتين ربا" - وحديث أبى هريرة "قله لو كسبهما أو الربا".

(١) للمغنى لابن قدامة ١٧٦/٤ .

(٢) نيل الأوطار ١٧٢/٥

(٣) سبل السلام ١٦/٣

(٤) المغنى ٢٣٥/٤



## مذهب المالكية في هذه المسألة :

توسع المالكية في شرح هذه المسألة من البيعتين في بيعه ووضحوا ضوابط ما يحرم منها فقالوا :

أولاً : أن التحريم شامل لما إذا كان الترديد بين سلعتين مختلفتين كما لو قال : أبيعك بدينار هذه السلعة أو هذه الشاة. ولما إذا كان الترديد بين ثمنين كما إذا قال : أبيعك هذه السلعة بعشرة نقداً أو بعشرين إلى سنة.

ثانياً : لا يحرم هذا العقد إذا كان على سبيل الإلزام للمتبايعين أو لأحدهما بأحد الأمرين - أما إذا كان التخيير لكليهما من غير إلزام جاز.

ثالثاً : إذا كانت السلعتان متفقتين بالجنس. والاختلاف بينهما بالجودة أو الرداءة فقط فلا بأس به. لأنه لا يختار إلا الأفضل.

قال مالك : لا بأس بشراء ثوب من ثوبين يختاره بثمان كذا أو خمسين من مائة ثوب في عدل يختارها إن كانت جنساً واحداً ووصف رقاعها - أي نسجها - وطولها وإن اختلفت القيم<sup>(١)</sup>.

وتفصيلات للفتهاء في كتب الفقه لمن أراد الزيادة.

تمة رواية أبي دلود عن أبي هريرة فيها "يحيى بن أبي زكريا الغضائى" قال ابن حجر : ضعيف. وفيها "محمد بن عمر بن أبي سلمة" مقبول. وبقي رواه ثقات. وعلى هذا فالحديث فيه مقال.

---

(١) مدونة مالك رواية سحنون ١٩٣/٤ - الموسوعة الفقهية دولة الكويت ٢٦٨/٩ -



والحديث عن الترمذي عن أبي هريرة فيه "محمد بن عمرو بن  
عقبة بن وقاص الليثي"

قال عنه ابن حجر صدوق له أو هام  
لكن الحديث له متابعات وشواهد ورواه عبد أحمد ثقات وقال  
الترمذي عن حديث أبي هريرة : حديث حسن صحيح

"ومن هذه الآراء التي أوردناها بإيجاز عن بعض العلماء نقول  
إن القول بمنع بيعتين في بيعة هو الرأي الراجح. وأنه موافق لمقصد  
الشريعة ومعناها وما يؤول إليه أمرها. والنية في كل عمل هي روحه. كما  
يش على ذلك قوله - صلى الله عليه وسلم - :

"إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى".

ولو أبيح للناس مثل هذا البيع لتستروا تحت ردائه ولتجلوا الربا  
وتوصلوا به إلى ما منعهم الشريعة الإسلامية من إتيانه فلا تتحقق الفائدة  
المقصودة من تحريم الربا. وإن من أصول الشريعة الإسلامية ومجاسنها  
في الذرائع فوجب تجريم هذا البيع وما يشبهه وما يقاربه<sup>(١)</sup>.

(١) أصول البيوع المنوعة ١ د/ عبد السميع إمام مذكر الطباعة المحمدية ص ١٠٦ -  
بتصرف -



## ما يؤخذ من الحديث

[١] تحريم بيعتين في بيعة مطلقا وهو رأى زين العابدين على بن الحسين ويحيى والناصر والمفصور بالله

[٢] رأى الشافعية والأحناف والحنابلة والجمهور إلى الجواز وذلك يَجْمَلُ معنى الحديث على صور أربع إذا وُجِدَتْ صورة منها حُرِّمَ البيع بالاتفاق وهذه الصور هي :

الصورة الأولى : أن الرجل يبيع البيع فيقول : هو بئسَاء يكذا وبكذا وهو ينقد بكذا وبكذا قال الرافعي . تعليقاً عليها : إن هذه المسألة مفروضة على أن المشتري قبل على الإبهام . أمّا لو قال : قبلت بسألف نقداً وبألفين نسيئة صحّ ذلك - وكذا إذا اختلفا على تعيين الأمرين صح البيع . لأنه لم يفارقه على إبهام وعدم استقرار الثمن بل فارقه على التعيين فإذا لم يحددا - أو اختلفا على الإبهام فهو البيع المحرم .

الصورة الثانية : أن يقول الرجل للرجل : أبيعك دارى هذه بكذا على أن تبيعنى غلامك بكذا فإذا وجب لى غلامك وجبت لك دارى . وهذا اتفاق على بيع بغير ثمن معلوم ولا يدرى كل واحد منهما على ما وقعت عليه الصفقة - وهذه الصورة فاسدة لأنه بيع وشرط . ولأنه يؤدي إلى جهالة الثمن - وقد نقلها الترمذى عن الشافعي في سننه .

الصورة الثالثة : أن يسلفه ديناراً في فقير حنطة إلى شهر فلما حلّ الأجل وطالبه بالحنطة قال : بعنى القفيز الذى لك على شهرين بفقيرين



فصار كأنه يبيع في بيعة لأن البيع الثاني قد حل على الأول فيرد إليه  
أو كسهما.

وهذا تفسير ابن الأثير وغيره وهي صورة فيها الربا كما قال  
الشوكاني

### الصورة الرابعة :

أن يقول الرجل للرجل : بعتك هذا بعشرين على أن تبعيني ثوبك  
بعشرة فلا يصح للشرط الذي فيه. ولأنه يسقط بسقوطه بغض الثمن  
فيصير الباقي مجهولاً وقد نهى عن بيع وشرط.

قال الشوكاني : والعلة في تحريم بيعين في بيعة هو : عدم استقرار  
الثن في صورة بيع الشيء الواحد بثمنين<sup>(١)</sup>.

والله أعلم

---

(١) عزر المعبود ٢١/٩ . بن الأثر للشوكاني ١٨١/٥







## الفهرست

رقم الصفحة	الموضوع
٥	* مقدمة .....
٩	• تعريف الزكاة .....
٩	• الإسلام ونظرته للثروة .....
١٢	• الزكاة من الأمة وإليها .....
١٥	• شروط وجوب الزكاة .....
١٧	• سؤال جبريل النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان والإسلام والإحسان وعلم الساعة ، وبيان النبي صلى الله عليه وسلم .....
٢٠-٤٧	• فضل الصدقة على الأقارب .....
	• معنى القرابة - وتسمية بعض الأقربين في رواية أبي داود.
	• كرم الصحابي الجليل أبي طلحة الأنصاري .....
	• مبادرة الصحابة رضوان الله عليهم إلى العمل والإنفعال ...
	• بقول الله تعالى : لن تتألوا البى حتى تنفقوا مما تحبون "
٢٠-٧٢	• في أنواع الزكاة .....
	• الأوقى - وزنها - قيمتها .....
	• نصاب زكاة التقدين .....
	• ما يؤخذ من الحديث .....
١٠٨-٩١	• زكاة الزروع والثمار .....
	• الوسق - ومقداره .....
	• لماذا وجبت في الخمسة أوسق ولم تجب فيما دونها .....
	• نصاب زكاة الزروع والثمار .....
	• ما يؤخذ من الحديث ..



- زكاة الحيوان النى أمر الله رسوله بها
- زكاة الإبل - نصابها
- زكاة الغنم - نصابها
- زكاة البقر - نصابها
- ما يؤخذ من الحديث
- على كل مسلم صدقة - وأنواع الصدقات
- هل هي واجبة ملزم بها أم مستحبة
- من لا مال عنده كيف يتصدق
- كرامة المسلم في العمل ونفع نفسه وغيره
- إعانة الملهوف - ومن هو؟
- الخير وفعله - والإمساك عن الشر
- ما يؤخذ من الحديث
- زكاة الفطر - تعريفها
- حكمها - آراء العلماء فيها
- على من تجب زكاة الفطر
- قدرها الواجب إخراجها - ووقت إخراجها
- المراجع
- كتاب البيوع
- تاريخ نشأة البيع
- تعريف البيع والأدلة على مشروعيته
- البيوع المنهى عنها
- البركة في البكور
- تحليل ألفاظ الحديث
- فقه الحديث
- ما يؤخذ من الحديث



	• حديث البيعان بالخيار
	• البيعان بالخيار
٢٢١ . ٢ . ٣	• تحليل ألفاظ الحديث
	• ترجمة راوى الحديث
	• فقه الحديث
	• الخيار وموقف العرب منه قبل الاسلام
	• مايؤخذ من الحديث
	• حديث النهى عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها
٢٢٢ - ٢٣٨	• تحليل ألفاظ الحديث
	• فقه الحديث
	• آراء الفقهاء فى الحديث
	• هل يجوز التسعير
٢٣٩ - ٢٤٧	• حديث غلا العرف فعر لنا
	• فقه الحديث
	• مايؤخذ من الحديث
	• تحريم الاحتكار
٢٤٩ - ٢٦١	• حديث لا يحتكر إلا خاطئ
	• تحليل ألفاظ الحديث
	• ترجمة الراوى
	• حديث النهى عن بيعتين فى بيعة
٢٦٣ - ٢٧٩	• تحليل ألفاظ الحديث
	• فقه الحديث
	• مايؤخذ من الحديث
٢٨١	• الفهرست












 Bibliotheca Alexandrina



1132504